

دَارُ الْعُلُومِ حَقِّ تَانِيَةِ اكُوْرَةِ خُكَاثِ كَا عَلِيٍّ وَ دِيْنِي مَجْلَدٌ

۷۵۰۲

۵
۹

۹
الام

مَاهِتْ

یَسَّرَ پُرسِتِ: شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق بانی و مہتمم دَارُ الْعُلُومِ حَقِّ تَانِيَةِ اكُوْرَةِ خُكَاثِ پشاور (مولا پٹان)

اعلیٰ بناوٹ
دل کش وضع
دل فریب

کا
حسین امیر تاج

دنیا کے مشہور

SANFORISED

REGISTERED TRADE MARK

سینفوائزڈ پیچیت
سکڑنے سے محفوظ
۲۰ برس سے ۸۰ برس کی موت کی
طاعی بناوٹ

گل احمد ٹیکسٹائل ملز لمیٹڈ

نار کا پتہ

ستار چیمبرز
۲۹ - ولیٹ دارف کراچی

ٹیلیفون

۲۲۸۶۰۵، ۲۲۲۹۹۰
۲۲۵۵۳۰

آباد میلز



لہ دعوت الحق

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

ماہنامہ اکوڑہ خٹک

مدیر سميع الحق

استاذ کرامت

جلد : ۵
شماره : ۹

ربیع الثانی ۱۳۹۰ھ
جون ۱۹۷۰ء

۷	سمیع الحق	اتحاد کی ضرورت، مشرقی پاکستان	نقش آغاز
۱۰	شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ	مولانا ہزاروی پر حملہ، یوم غربت اسلام	احساس ذمہ داری
۱۷	مولانا محمد الودی مرحوم	مولانا ہزاروی پر حملہ، یوم غربت اسلام	نبوت و نظام تشریعی اور ختم نبوت
۲۳	محمد محترم فہیم عثمانی ایم اے	مولانا ہزاروی پر حملہ، یوم غربت اسلام	انفرادی ملکیت پر محدود و قیود
۳۲	مولانا لطافت الرحمان صاحب سواتی	مولانا ہزاروی پر حملہ، یوم غربت اسلام	علامہ جبار اللہ زنجیری (لغت اور تفسیر کا ایک لام)
۴۵	مولانا عبد السميع صاحب دیوبندی / مولانا مبارک علی	مولانا ہزاروی پر حملہ، یوم غربت اسلام	تبرکات و نواذر
۵۰	مولانا امین الحق صاحب شیخوپورہ	مولانا ہزاروی پر حملہ، یوم غربت اسلام	موجودہ معاشی بحران اور اسلام
۶۰	قارئین	مولانا ہزاروی پر حملہ، یوم غربت اسلام	افکار و تاثرات
۶۳	ناظم دارالعلوم	مولانا ہزاروی پر حملہ، یوم غربت اسلام	احوال و کوائف دارالعلوم

مغربی اور مشرقی پاکستان سے -/۸ روپے، فی پرچہ ۷۰ پیسے
غیر ممالک بحری ڈاک ایک پونڈ، غیر ممالک ہوائی ڈاک دو پونڈ

بدل اشتراک

سمیع الحق استاد دارالعلوم و قائمہ طابع و ناشر نے منظور عام پریس پشاور سے چھپوا کر دفتر الحق دارالعلوم سواتیہ کٹرہ خٹک سے شائع کیا۔

بسم الله الرحمن الرحيم

نقشب آغاز

انتخابات کا مرحلہ قریب ہونے اور حالات کی نزاکت کے ساتھ ساتھ اسلام پر دل و جان سے ایمان رکھنے والے علماء حق کی جماعتوں کے باہمی اتحاد اور اتفاق کی ضرورت کا احساس بھی شدت سے بڑھتا جا رہا ہے مگر اس کا بطل کے خلاف آہنی دیوار اور جسد واحد بن جانے کی بجائے علماء کرام کا باہمی اختلاف اور افتراق بڑھتا ہی جا رہا ہے۔ اور اب تو طرینین سے جذبات کی شدت ایسے مرحلہ میں داخل ہو گئی ہے کہ اتفاق اور مفاہمت کی ساری کوششیں رائیگاں معلوم ہونے لگی ہیں۔ اور یہ اس دور کا ایک ایسا المیہ ہے جس کا خمیازہ ہمیشہ کیلئے پوری ملت کو بھگتنا پڑے گا۔ ہمارا حسن ظن ہر حال میں یہی ہے کہ یہ اختلاف مشرب اور مسلک یا مقاصد اور عزائم کا نہیں، طریق کار اور سیاسی موقف کا ہے مگر اس نے ایک دوسرے کی تحقیر و استخفاف، بہتان تراشی اور الزام و جواب الزام کا رنگ اختیار کر لیا ہے۔ اور فائدہ اگر پہنچ رہا ہے تو بدنامت اور خواہشات کے طلبگاروں، باطل کے علمبرداروں اور لادینیت کے دعویداروں کو۔۔۔ اس حقیقت سے شاید ہی انکار کیا جاسکے کہ ہماری اسی باہمی طعن و تشنیع سے بحیثیت جموعی پوپے دین اور شعائر دین علماء اور اہل حق کی بے وقعتی ہو رہی ہے۔ ہم اپنے ہاتھوں طبقہ علماء کی تضحیک کا سامان پیدا کر رہے ہیں۔ اور اس صورتحال سے قبل اہل باطل کے کسی ہلاک کو (خواہ اس کا تعلق دائیں بازو سے تھا یا بائیں سے) علماء کرام کے خلاف اس جرأت اور بیباکی سے زبان درازی کرنے کی جرأت نہ تھی جو اب اس باہمی اختلاف کے بعد پیدا ہو گئی ہے سامراج نواز جانتیں علماء کے ایک گروپ کو آڑ بنا کر تمام علماء کے خلاف اپنے دیرینہ جذبات کی آگ بجھانا چاہتی ہیں۔ ان کی عداوت صرف مفتی محمود یا مولانا ہزاروی سے نہیں بلکہ ان تمام علماء سے ہے جن کے مجاہدانہ مساعی نے ان کی استعماری یا دین میں تحریف کی کوششوں کو خاک میں ملا دیا تھا۔ اس طرح کیونسٹ ہلاک اور سوشلسٹ ذہنیت بھی تھانوی جماعت (مرکزی جمعیت) کو نشانہ بنا کر ان تمام شعائر اور ضروریات دین تک کا استخفاف کرنا چاہتا ہے جو آگے چل کر ان کے لادین عزائم میں سدا رہ بن سکتے ہیں۔ انہیں یقین ہے کہ وقت آنے پر سارے علماء متحد ہو کر ان کے تمدنہ مقاصد کو ہرگز نہ پہنچنے دیں گے۔ تو کیوں نہ آج علماء کے ایک گروہ کو نشانہ

بنکر وہ تمام اسلحہ بے کار کر دیا جائے جو آئندہ ہمارے خلاف استعمال ہو سکتا ہے، اسی طرح سامراجی ذہنیت کا حائل ہے جو مختاوی حضرات کی پناہ لیکر علماء کی ایک بہت بڑی قوت سے نمٹنا چاہتی ہے۔ دونوں ذہنیوں کا پریس اس کی مثالوں سے بھرا پڑا ہے۔ مثال کے طور پر کراچی کے ایک کیونسٹ ہفت روزہ کا فتویٰ نمبر ہمارے سامنے ہے۔ ایک کم سواد طالب علم ۱۳ علماء کے فتویٰ کے بارہ میں کچھ رائے دینے کی پوزیشن میں نہیں ہے۔ اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ اس فتویٰ کے عوامل یا محرکات مخلصانہ تھے، یا اسکی پوزیشن کلمۂ حق اریبہ، بہ الباطل۔ یا خوارج کے نعرۃ ان الحكم الا لله۔ جیسی تھی۔ فتویٰ دینے والے بہت سے اکابر کا اخلاص تدین اور تقویٰ اس رائے قائم کرنے سے نہیں روک رہا ہے اور یہ فیصلہ بھی سیاسی تدبیر اور سوچ بوجھ والے حضرات ہی کر سکتے ہیں کہ موجودہ اشتعال، اضطراب اور غلط فہمیوں بھری فضا میں کسی علمی اور دینی اختیاراتی — حق فتویٰ — کو اتنی بے دردی سے خار زار سیاست میں الجھانا بہتر تھا یا نہیں۔ دلوں کا بھید اللہ ہی جانتا ہے۔ ہم ہر حال حسن ظن پر مامور ہیں۔ اکابر کی باتیں اکابر ہی سمجھ سکتے ہیں۔ مگر مذکورہ شمارے کا خاص نریجائے اسکے کہ فتویٰ کے برعکس خویش محرکات اور عوامل کو نشانا بنانا اور اگر اسے اس خاص فتویٰ سے اختلاف تھا تو اس کے اغراض و مقاصد کو مشتبہ ٹھہرانا مگر اسلام کے دائرہ اور حدود کو ہر حال تسلیم کر کے علماء حق کے مسئلہ حق افتاء کو تسلیم کرنا کیونکہ کسی ایک ڈاکٹر کی تشخیص اگر غلط سمجھ لی جائے تو دنیا بھر کے معالجوں سے علاج اور تشخیص کا حق نہیں چھینا جاتا۔ مگر نہیں بجائے اس کے اس ضخیم نمبر میں اول تا آخر تمام شمار دین کا استغاف کیا گیا۔ چودہ سو سالہ تاریخ کے اکثر فتوؤں کو نشانہ تضحیک بنایا گیا۔ — خلیفہ عبد الحکیم جیسے مجدد زوہ لوگوں کے علماء دشمن فرسودہ مضامین کی تشہیر کی گئی اور تمام علماء کو کلیسا کے راہبوں اور فرسیوں سے تشبیہ دی گئی اور پھر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی کہ اسلام گویا ایک ایسا لیسڈار گوند ہے جو ایک دفعہ چپک جائے تو کفر و الحاد کے کسی غلیظ تالاب میں عمر بھر غوطے لگاتے رہنے سے بھی زائل نہیں ہو سکتا نہ پچھلے چودہ سو سال میں کسی کو یہ حق یا اہلیت نصیب ہوئی ہے جو کسی فرد یا گروہ پر کفر اور الحاد کا فتویٰ لگا دے۔ یہ سارا مواد اس خطرناک لادینی ذہنیت کی غمازی کر رہا ہے کہ ان لوگوں کو علماء کے کسی گروہ سے گردیدگی ہے نہ عداوت — دشمنی ہے تو تمام اسلامی شعائر اور اسلام کے علمبردار علماء کرام سے ہے ورنہ وہ کسی ایک فتویٰ سے اختلاف کی آڑ میں خیر القزوا سے لیکر اب تک تمام علماء امت کو اپنے منہ پر کا نشانہ نہ بناتے۔ — وہ سب کو اپنی راہ کا

سمجھتے ہیں اور یہ ایک ایسی حقیقت ہے جسے نہ تو مخالفوں کی حضرات گوارا کر سکیں گے نہ مفتی محمود کی جمعیۃ العلماء اسلام۔ دوسری مثال ان لوگوں کی ہے جو نصف صدی سے اسلام کے واحد چارہ بننے کی کوشش کر رہے ہیں۔ ان کی جرأتِ رندانہ نے علماء اور مہدیین امت تو کیا اسلام کی اولین جماعت (جو پورے اسلام کیلئے شاہدِ عدل کی حیثیت رکھتی ہے) صحابہ کرامؓ تک کو معاف نہیں کیا وہ دین اور اصول دین کی ایک ایک کڑی پر مشتمل ستم کرنا چاہتے ہیں۔ مگر اپنے خلاف کسی بڑے سے بڑے خدا ترس اور متبحر عالم کی تنقید بھی گوارا نہیں کر سکتے اور ان کی نگاہ میں بھی علماء حق کی حیثیت ان فریسیوں جیسی ہے جو ان کے زعمِ باطل میں اسلام کے احبار و رہبان بن چکے ہیں۔ علماء حق کی ایک مضبوط جماعت بلکہ سب کے سب دینی مسئولیت کی بناء پر اول دن سے ان کے مکروہ ارادوں کو بے نقاب کرتی چلی آرہی تھی۔ اور یہ لوگ دلوں میں تمام علماء کے خلاف نفرت اور عداوت کے جذبات پھیلانے پڑھا رہے تھے۔ شیخ الاسلام مولانا مدنیؒ اور مولانا اسحاق علیکریؒ کسی دینی مدرسہ کے ادنیٰ طالب علم اور کسی مسجد کے خطیب تک سب کے سب ان لوگوں سے امت کو متنبہ کرتے چلے آ رہے تھے۔ مگر بد قسمتی یا ان لوگوں کی درپردہ عیاریوں کی وجہ سے علماء دیوبند کی صفوں میں شکاف پڑ جانے سے، ہمیں سہارا ملا اور ساری تنظیم پورا پرپس چند افراد کو سوشلسٹ اور ملک دشمن ہونے وغیرہ کا طعنہ دے دیکر تمام علماء حق کے خلاف نفرت اور بے زاری کی فضا قائم کرنے پر تل گئے۔ بظاہر ان کا نشانہ جمعیۃ العلماء اسلام ہے مگر مخالفی اکابر سے بھی وہ اپنے بارہ میں کسی ادنیٰ مخالفت یا کسی سنجیدہ اور علمی تنقید برداشت کر سکنے کا حوصلہ اپنے اندر نہیں پاسکتے اور بحیثیت مجموعی وہ ایک گروہ کی آڑ نیکر عمر بھر کا جذبہ انتقام سب کے خلاف نکالنا چاہتے ہیں۔ الغرض اس قسم کے تمام لوگ اس اختلاف کو خوب خوب ہوا بھی دے رہے ہیں۔ اور فائدہ بھی اٹھا رہے ہیں۔ پھر اس کے ساتھ ہی مسلمانوں کے حق میں اس اختلاف کے مضر ہونے کی دہائی بھی دے رہے ہیں۔ اور اس طرح ایک تیسرے کئی شکاف کھیلے جا رہے ہیں۔ ان حالات میں صاف دل اور خالی الذہن مخلص مسلمان بجا طور پر ایک دوسرے کا منہ تکلنے لگے ہیں کہ علماء کے اس باہمی سرپیچ و مال میں وہ کونسا راستہ منتخب کر لیں۔ نتیجہً دھچکے پورے اسلام اور اسلامی مقاصد کو لگ رہا ہے۔ طرفین کے سامنے تو عملاً اعتقاد اور محبت رکھنے والے اور جذباتی لوگوں کا ہجوم ہوتا ہے اور چاروں طرف سے مرجا اور تحمین کی آوازیں سنائی دیتی ہیں۔ مگر عام لوگ جو المناک تبصرے اسی اختلاف و افتراق کے بارہ

میں کرتے ہیں۔ دونوں طرف کے اکابر کو بہت ہی کم اس کا سامنا کرنے کا اتفاق ہوتا ہے سننے والے تڑپ اٹھتے ہیں۔ مگر فریاد کریں تو کس سے؟ پھر شکوک و شبہات کی بوجھل فضاؤں میں چھوٹوں کی بات بڑوں پر کب اثر انداز ہو سکتی ہے۔ پھر اپنی دیرانی اور بربادی کا ماتم دشمنوں کو تا کس کے بس میں ہے۔

قویٰ ہم قتلوا ایمم اخی و اذار میتہم یصیبی سحی
 صدیف کہ جو جماعت استدعاء علی الکفار رحماء بینہم کا ایک جیتا جاگتا نمونہ تھا اور جو لوگوں کو بشرّ و لا تنفّر کا سبق دینے پر مامور تھا اور جس کی دعوت پوری امت سلمہ کو یہ تھی کہ لا تنازعوا فتفشلوا و تنازعہم ریجکم۔ آپس میں مت لڑو ورنہ تم میں ہستی اور کمزوری آجائے گی اور دشمن کے مقابلہ میں تمہاری ہوا اکھڑ جائے گی۔ اور جسے قریبی اسلاف نے بھی اختلاف رائے کے باوجود ایک دوسرے کی قدر و منزلت میں اپنی جان چھڑکنے کا درس دیا تھا، جو فرق مراتب نہ کرنے کو زندگی سے کم نہ سمجھتے تھے۔ اور وہ جو خلق مجسم تھے، جن کی محبت بھی اور بغض بھی خالص اللہ ہی کے لئے ہوتا تھا۔ اُس قدوسی طبقہ کے وارث آج برسر بازار ایک دوسرے سے برسر پیکار ہو کر دشمنوں کی شہادت کا سامان کر رہے ہیں۔ فالرزیتۃ علی الرزیتۃ۔ خلوص کی جگہ نفسانیت اور حمیت دین کی جگہ تعصب اور تحزب نے لے لی۔ فانا للہ وانا الیہ راجعون۔

یا ناعی الاسلام قمنا نعم قد زال عرفہ و بد استکر
 یہ سطور لکھتے وقت ایک طرف اپنے موجودہ قابل احترام بزرگوں کی عظمت اور بلندی اور اپنی بے یارگی و پستی ایک حقیقت مجسم بن کر سامنے کھڑی ہو گئی ہے۔ دوسری طرف اس جرأت و رندانہ پردل و دماغ لرزائی و ترسان ہے کہ کہیں اس نالہ نارسا کو شونجی اور گستاخی سمجھ کر مورد عتاب نہ بنایا جائے۔ مگر یہ داستان دیرانی بھی اپنی ہی ہے۔ اور شکوہ و ماتم بھی اپنے آشیانے کا۔

اے چشم اشکبار ذرا دیکھ تو سہی یہ گھر جو بہہ رہا ہے کہیں تیرا گھر نہ ہو

ربیع الاول کے دوسرے ہفتہ میں ڈھاکہ کی مقامی سیرت کمیٹی کی دعوت پر حضرت شیخ الحدیث صاحب منظرہ کی معیت میں راقم الحروف اور محترم قادی سعید الرحمان صاحب کو ڈھاکہ جانا پڑا۔

بعض عوارض کی وجہ سے قیامِ دوسرے دن رہا ایک دن ٹھاکہ اور دوسرے دن میں سنگھ جانا پڑا تیسرے دن واپسی ہوئی، اتنے مختصر وقت میں جو دو ایک مجلسوں ہی میں گذرا، مشرقی پاکستان کے تازہ حالات کے بارہ میں کوئی رائے قائم کر لینا مشکل سی بات ہے۔ تاہم یہ بات سرسری جائزہ سے بھی واضح ہو جاتی ہے کہ مشرقی پاکستان میں خطرات احمد اس کے بیرونی اور اندرونی محرکات یہاں کی بہ نسبت اگرچہ زیادہ ہیں مگر پھر بھی وہاں کے لادینی عناصر بالخصوص سوشلزم کی قوت کے بارہ میں عموماً جو تاثر قائم کیا جا رہا ہے۔ وہ مبالغہ پر مبنی ہے اور کچھ خاص سیاسی مقاصد اس پر دینگینڈہ میں کارفرما رہتے ہیں۔ مجدائندہاں کے عوام کی اکثریت مخلص اور دیندار ہے۔ بلاشبہ علاقائیت، خود مختاری، منگھ قومیت کے ساتھ ساتھ طبقاتی منافرت اور سوشلزم کی تحریک بھی بڑے زور شور سے اٹھائی گئی۔ مگر دینی طبقوں اور علماء کرام کی انفرادی اور جماعتی کوششوں اور سب سے بڑھ کر عوام کی شدید معاشی بد حالی کے باوجود دینی شعور کی پختگی اور ایمان کی صلابت نے ان عناصر کے حوصلے کافی حد تک پست کر دیے ہیں۔ اور اب وہ لوگ بھی انتخابی مہم میں قرآن و سنت اور خلافتِ راشدہ کا نام لینے لگے ہیں۔ جو سوشلزم اور منگھ قومیت کے لئے سر دھڑکی بازی لگانے کا اعلان کئے پھرتے تھے۔ سوشلسٹ ذہنیت کئی دھڑوں میں بٹ گئی ہے۔ مجاشانی گروپ تین حصوں میں تقسیم ہو گیا ہے۔ اور ایسا عکس ہوتا ہے کہ احساسِ شکست اور حالاتِ ناسازگار ہو جانے کے تصور نے ان عناصر کو یالومی کے عالم میں دھشت پسندی سے کام لینے پر مجبور کر دیا ہے۔ موجودہ گھیراؤ، ہڑتال اور بھول کے واقعات سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ تاہم ایسے لوگ اتنا جلد ہار ماننے والے نہیں اور خطرہ اُس وقت تک موجود رہے گا جب تک وہاں کے معاشی مسائل (جو بہت گھمبیر اور واقعی توجہ طلب ہیں) کا حل صحیح اور مکمل اسلام کے ذریعہ نہ نکالا جائے۔

بعض عناصر نے اسلام اور سوشلزم کے نام پر نظریاتی جنگ برپا کرنے میں جو انتہائی رویہ اختیار کر رکھا ہے اس سے مرض بڑھ سکتا ہے زائل نہیں ہو سکتا۔ افلاس اور غربت کے مارے عوام کو نفرت اور عداوت کی بجائے شفقت، محبت اور حکمت کے ساتھ گلے لگا کر ہی سوشلزم کے دامنِ زریں سے بچایا جاسکتا ہے۔ کفر و اسلام کے دو دھڑے بنا کر سادہ اور خالی الذہن عوام لادینیت کے علمبردار سیاستدانوں کی گرفت میں چلے جائیں گے۔ ہمارے وہاں کے ایک ثقہ درست کے خیال میں یہاں کے کچھ انتہا پسند لیڈروں کو وہ لوگ مغربی پاکستان

سے غلط فائدہ اٹھا کر درپردہ حصّہ لے رہی ہے، مگر ان باتوں کی اصلاح اور تدارک میں ہر حال بڑے جانفشانی اور تندہی کی ضرورت ہے اور ایسے تمام امور کو نگاہ میں رکھنا لازمی ہے جو آگے چل کر دہاں کی دینی حمیت سے سرشار مسلمانوں کو کسی غلط راستہ پر ڈال سکتے ہوں۔



جمعیتہ العلماء اسلام کے رہنما مولانا غلام غوث صاحب ہزاروی پر قاتلانہ حملے کو کافی دن ہو چکے ہیں مگر اس بزدلانہ حرکت کے خلاف ملک بھر میں احتجاجی بیانات جیسے جلسوں کا سلسلہ زوروں پر ہے مگر ملزموں کے بارہ میں دو چار سرسری باتوں کے علاوہ اب تک جیسا کہ ہونا چاہیے تھا کوئی تفصیل منظر عام پر نہیں آ سکی، یہ معاملہ ایک قومی وطنی مسئلہ تھا، اور ارباب حکومت کو اس معاملہ کے نازک پس منظر بشر پسندوں کے خطرناک عزائم اور مولانا کی بلند وبالا شخصیت کے پیش نظر تحقیقات اور ملزموں کے بیانات کے سلسلہ میں جس تندہی اور گرجوش سے کام لینا چاہیے تھا، اب تک ایسا نہیں کیا گیا۔ یہ سرد مہری یقیناً نہ صرف حکومت بلکہ مستقبل میں ملک و ملت کی سلامتی اور امن وامان کے حق میں نہایت خطرناک ثابت ہو سکتی ہے۔ مولانا غلام غوث صاحب کے سیاسی نظریات اور طریق کار سے ہزار دفعہ اختلاف کیا جاسکتا ہے مگر مولانا کی بے لوث خدمت دین اور اعلا دین کے لئے سرفروشانہ زندگی، باطل کی سرکوبی کے لئے انتھک محنت اور سب سے بڑھ کر ان کے اخلاص اور دیانتداری سے چشم پوشی اور انکار کرنا کسی حق پسند شخص کے لئے بے حد مشکل ہے۔ مولانا یورپ کے استعمار اور مغربی سامراج کو بجا طور پر اسلام اور مسلمانوں کا دشمن نمبر ایک سمجھتے ہیں۔ خیر القرون سے ہٹے ہوئے ہر باطل نظریہ اور تحریک کا استیصال کرنا ان کی زندگی کا خاص مشن ہے اور اس بارہ میں وہ ذرہ برابر نرمی و رواداری یا تساہل بلکہ حکمت و مصلحت آمیز سلوک کے بھی روادار نہیں ہوتے اور شدت جذبات میں کبھی کبھی وہ ایسا رویہ بھی اختیار کر لیتے ہیں جو بعض سنجیدہ طبائع پر بھی شاق گذرنے لگتا ہے۔ مگر اسکی وجہ ان کی جلالی شان کا غلبہ ہوتا ہے کسی سے ذاتی عناد یا نفسانی جذبات ہرگز نہیں۔

بیشک مولانا کے طریق کار پر اور موقف سے اختلاف کا حق بھی ہر کسی کو حاصل ہے۔ مگر یہ اختلاف دلائل اور جوابات کے دائرہ میں رہنا چاہئے قتل و قتال اور خون خرابے جیسے کمینہ اقدامات ملک کے ہر طبقہ کی طرف سے مذمت اور نفرت کے مستحق ہیں۔ مولانا نہ صرف سیاسی قائد ہیں بلکہ دین کے ایک ممتاز عالم اور مجاہد سپاہی بھی ہیں اس لحاظ سے موجودہ قاتلانہ حملہ صرف مولانا پر نہیں

تمام علماء کرام اور دانشمندان علم نبوت پر ہے حتیٰ کی آواز نلوار اور گولی سے خاموش نہیں کی جاسکتی۔ اس طرح فتنوں کا دروازہ کھل جاتا ہے۔ ہمیں یقین ہے کہ جن علماء حق کو مولانا کے مسلک سے اختلاف ہے وہ بھی بڑھ چڑھ کر اس اقدام کی مذمت اور اس کی بے لاگ تحقیقات کا مطالبہ کریں گے۔ مولانا پچھلے کئی سال سے ایک ایسی طاقت سے برسرِ پیکار ہیں کہ اگر مولانا اور ان کے حمایت دین میں ڈوبے ہوئے اکابر علماء دیرینہ کی مساعی نہ ہوتیں تو آج وہ طاقت ہمارے سارے نقوش اور روایات ایک ایک کر کے مٹا چکی ہوتی۔

اس وقت ملک کو ہر نازک ترین مرحلہ درپیش ہے۔ ضرورت ہے کہ ان تمام حرکات اور مفسدانہ سرگرمیوں کا بروقت اور شدید ترین محاسبہ کیا جائے جو آگے چل کر اس ملک میں صحیح اسلامی نظام اور مستحکم حکومت کی راہ میں رکاوٹ بن سکتی ہیں۔

آج ۵ ہرجون ہے، سقوطِ بیت المقدس کا دن، آج یومِ عزتِ اسلام ہے۔ قبتہ الصخرہ کے رونے اور جامع عمر کے ماتم کا دن، مسلمانوں کی آبروٹ جانے اور اپنی زبوں حالی پر آہ و بکا کا دن، — مگر ہم مسلمان ہیں، ماتم و شیون ہمارا شیوہ نہیں، یاس و قنوط ہمارے نزدیک کفر ہے۔ آئیے آج ہم عہد کریں کہ بیت المقدس پر فتح کا علم اہل کے دم لیں گے، ایسی کی فضا اور غفلت و جمود کے اس کبر کو ہم جہاد کی حرارت سے پگھلا کے چھوڑیں گے۔ کفر و استبداد کے قلعہ اتحاد اور گٹھ جوڑ کو ہم اللہ کے نعروں سے پاش پاش کر دیں گے۔ یہی اس مسئلہ کا حل ہے۔ قراردادِ اینڈسے کانفرنس اور تقریریں کسی کی عظمت رفتہ کو کبھی بھی واپس نہیں کر سکیں۔ قبلہ اول ہماری عصمت و آبرو ہے، اور عصمت و ناموس لٹانے والی قوم کبھی بھی شرکت و سطوت اور شادمانی کا دن نہیں مناتی۔ تمہاری یہ متاعِ گمشدہ آج تمہیں آواز دے رہی ہے۔ مسجدِ اقصیٰ کے منبر و محراب تمہیں پکار رہے ہیں۔ جامع عمر کے دیوچوں میں فاردقِ عظم کی روح مضطرب ہے۔ وہ دیکھو صلاح الدین ایوبی ہماری حمیت اور غیرت کا ماتم کر رہے ہیں۔ وہ دیکھو صلیبی طاقتیں ایک بار پھر مغربی سامراج کے لباس میں متحد ہو کر ہماری ذلت اور پستی کا مذاق اڑا رہی ہیں۔ وہ دیکھو ذلیل و خوار رنجی نالڈ کی روح ایک بار پھر ہماری غیرت کو لٹکار رہی ہے۔ آئیے ہم اپنے رب سے عہد کریں کہ ہم اگلے سال ۵ ہرجون کو شرکتِ اسلام کا دن منائیں گے اور یہ مسرت و شادمانی بیت المقدس کی بازیابی ہی سے ہمیں نصیب ہو سکے گی۔ — لا تَحْزَنُوا وَ لَا تَحْزَنُوا

وَ أَنْتُمْ الْإِعْلَوْنَ انْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ - وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ۔

کعبہ
۱۳۹۰-۵۶/۱

احساس ذمہ داری

یہ خطاب حضرت شیخ الحدیث مظلہ نے ۲۷ ربیع الاول ۱۴۱۱ھ میں کو بعد از نماز عشاء انجمن تعلیم الاسلام کے زیرِ اہتمام سہ روزہ سیرت کانفرنس اسلام آباد کی افتتاحی نشست میں فرمایا۔ اس نشست کی صدارت مرکزی وزیر اطلاعات و قومی امور نوابزادہ جنرل شیرعلی خان صاحب نے فرمائی۔ حاضرین کی اکثریت مرکزی حکومت کے ملازمین پر مشتمل تھی۔ اسی مناسبت سے تقریر کا زیادہ تعلق احساسِ امانت اور ذمہ داری کی ادائیگی سے رہا۔

(ادارہ)

★

خطبہ سنونہ کے بعد بعد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ فقال اللہ تعالیٰ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ ویغفر لکم ذنوبکم۔

صدرِ محترم علماء کرام و معزز حاضرین ! آپ حضرات کا زیادہ وقت نہیں لوں گا۔ رات زیادہ گزر چکی ہے۔ اور اس سے پہلے جنرل شیرعلی خان صاحب سیرت پر اپنے پاکیزہ خیالات کا اظہار فرما چکے ہیں۔ مزید کچھ زیادہ کہنے کی ضرورت نہیں اور حضور اقدس کی شانِ اعلیٰ اور سیرتِ طیبہ کے لئے تو تمام عمر بھی ناکافی ہے۔ حضرت عائشہؓ سے کسی نے پوچھا کہ حضورؐ کے اخلاق بیان فرمائیں۔ تو آپ نے فرمایا : وہاں خلق القرآن۔ حضورؐ کے اخلاق کا تو سارا قرآن کریم ہی بیان ہے۔ قرآن کے عجائبات تو قیامت تک ختم نہیں ہوتے، تو حضورؐ کی زندگی کا ایک ہی شعبہ جو اخلاق ہیں قیامت تک اسکی تشریح اور تفصیل ختم نہیں ہو سکتی۔ ادارہ تعلیم الاسلام کو اللہ تعالیٰ اجر دے کہ اُس نے آپ کو یہاں جمع ہونے اور حضورؐ کی سیرت، سنت، اخلاق و عادات کا کچھ حصہ سننے کا موقع ہمایا کیا۔ حضور اقدس کو اپنی امت کی بے حد فکر تھی امت کے لئے آپ نے بڑی مشقتیں اٹھائیں

اہم المؤمنین عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک رات حضور تشریف لائے ذرا سا بستر پر لیٹے مگر پھر عجلہ اٹھے صبح تک نماز میں کھڑے رہے اور صرف ایک ہی آیت بار بار دہراتے رہے اور روتے رہے۔ ان تعذبہم فانہم عبادک وان تغفر لہم فانک عفور الرحیم۔ "اے اللہ اگر میری اس امت کو آپ سزا دیدیں تو تیرے ہی بندے ہیں۔ مجرم ہیں اس کے لائق ہیں مگر تیرے ہی در کے بغیر ان کا آسرا دوسرا نہیں۔ تو جیسے چاہے ان کے بارہ میں تجھے حق ہے۔ لیکن اگر تو انہیں بخش دے تو مہربان اور بخشنے والی ذات ہے۔"

حضورؐ کی اس فکر، مشقت اور دعاؤں کا نتیجہ امت کے حق میں ہر دور میں ظاہر ہوتا رہا۔ مسلمانوں کے اندر اللہ تعالیٰ ہر دور میں مجدد مبعوث فرماتا رہا اور پہلے مجدد جو گذرے ہیں سیدنا عمر بن عبدالعزیز ان کی حالت خلافت سے قبل یہ حق کہ بڑے بڑے رؤساء اور امراء دھوبی کی منت سماجت کرتے تھے کہ جس ٹکے میں عمر بن عبدالعزیز کے کپڑے دھوئے جائیں ان میں ہمارے کپڑے بھی شامل کر دے جائیں تاکہ وہ نایاب اور بیش قیمت خوشبو جو ان کے کپڑوں میں ہو اُن کی ان کپڑوں میں بھی شامل ہو جائے۔ مختلف علاقوں کے حاکم رہے۔ عیش و آرام کی زندگی تھی خلیفہ بنے تو ان کی بیوی فاطمہ جو عبد الملک بن مروان کی بیٹی تھیں فرماتی ہیں کہ سارے دورِ خلافت میں انہیں غسلِ جنابت کی ضرورت نہ پڑی رات بھر نماز اور عبادت میں مشغول رہتے، روتے رہتے۔ بیوی نے شکایت کی کہ آپ کو سلطنت ملی تو رات بھر روتے ہیں۔ دن بھر فیصلوں میں گزار دیتے ہیں تو فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے بغیر ترجمان کے پیش ہونا ہے۔ اور دہاں ہر شخص کو اپنے اعمال کا حساب دینا ہوگا۔ خداوند کریم قاضی ہوگا اور فیصلہ فرما دے گا۔ تو خداوند کریم مجھ سے پوچھیں گے کہ میں نے دنیا میں چند دن کے لئے تمہیں ایک امانت سپرد کی اپنے بندوں پر حکومت دی، پس کیا وجہ ہے کہ فلاں شخص کو علاج میسر نہ ہوا اس کو فلاں تکلیف کیوں پہنچی، جیل میں اُسے بغیر جرم کے کیوں رکھا گیا۔ پس مجھے اس دن کے محاسبہ کے تصور نے جے چین کر دیا ہے اور دنیاوی لذائذ کی طرف توجہ ہی نہیں ہو سکتی۔ ان بزرگوں کو تو یہاں تک امانت اور ذمہ داری کی ادائیگی کا احساس ہوتا کہ فرماتے اگر دیائے فزت کے کنارے کسی بستی میں کسی غار میں^{۲۵} اونٹ کو دوائی نہ مل سکی تو عمر کو اس کے بارہ میں جواب دہ ہونا پڑے گا۔ کتنا ادنیٰ مقام ہے۔

آج ہم کا دل مارکس، لینن، اور ماؤز سے تنگ کیطرت دیکھتے ہیں۔ یورپ کی تحصیلات کو نمونہ بناتے ہیں۔ آئیے اور اپنے ان اکابر کی زندگی کو ذرا دیکھیں یہ لوگ کیسا سبق سکھا گئے ہیں۔

— تو حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے فرمایا کہ اللہ کے ہاں جب محاسبہ ہوگا تو کوئی ٹھیک نہ ہوگا۔ میرے اوپر جب اتنی نازک اور سخت ذمہ داری ہے تو اور باتوں کی فرصت کہاں۔ حضرت عمرؓ رات کے وقت گھر سے نکل کر مدینہ کی گلیوں میں گھومتے پھرتے کہ رعایا کی کیا حالت ہے۔ ایک رات دیکھا کہ شہر سے باہر ایک بوڑھی عورت خیمہ سے باہر پریشان بیٹھی ہے اور کچھ پکار رہی ہے۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا اس وقت کیا پکارتی ہے؟ کہا، کیوں؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا انسانی حقوق اور ہمدردی کے تقاضا سے آپ کا احوال پوچھتا ہوں تو اس نے بتلایا کہ میرے بچے بھوک سے بلک رہے ہیں۔ میں اس طرح خالی ہنڈیا کے نیچے آگ جلا کر انہیں بہلا رہی ہوں۔ کہ اس طرح انہیں کچھ تسلی ہو اور وہ سو جائیں اس بڑھیا نے کہا کہ مجھے حضرت عمرؓ سے ملنا ہے۔ اور قیامت کے دن اس سے باز پرس بھی کر دی گئی کہ میرے بچے بھوکے پھرتے رہے اور آپ نے ان کی فکر نہ کی۔

حضرت عمرؓ یہ سن کر کانپ گئے خوفِ خدا اور فکرِ محاسبہ سے لرز گئے اور فرمایا کہ اے بڑھیا تو نے عمر کو اپنی حالت سناٹی ہے۔ کہا نہیں۔ تو فرمایا کہ عالم الغیب تو فقط اللہ کی ذات ہے۔ اس میں عمرؓ بیچارے کا کیا گناہ ہے۔ پھر قیامت کے دن اس کے گلے میں کیڑیں پڑو گی۔ تو اس نے جواب میں کہا کہ جب وہ حاکم بنا بیٹھی ہے تو اس کا فرض ہے کہ ہماری حالت معلوم کرے پھرے اور رعایا کی حالت دریافت کرتا رہے۔ اور اگر ایسا نہ کر سکے تو اسے استغفار دینا چاہیے حضرت عمرؓ گھر واپس ہوئے گھر سے کھانے پینے کی چیزیں خود اٹھا لیں اور بڑھیا کے پاس روانہ ہوئے۔ حضرت اسلم نامی غلام ساتھ تھے انہوں نے بوجھ اٹھانا چاہا تو فرمایا کہ ہمیں قیامت کے دن تجھ سے نہیں بلکہ مجھ سے حساب لیا جائے گا۔ اور مجھے جواب دینا ہوگا۔ تو جب ایسا ہو تو میں خود اپنی یہ خدمت پیش کر سکوں۔ یہ عمرؓ ہیں! جن سے فیصلہ و کسریٰ کا نپتے تھے جن کے بارہ میں حضورؐ نے فرمایا کہ میرے بعد اگر نبی آسکتا تو عمرؓ بنی ہوتے۔ لیکن نبوتِ نبی پر ختم ہے اور فرمایا کہ جس راستہ سے عمرؓ گذرتے ہیں شیطان وہاں سے بھاگ جاتا ہے۔ ایسی اونچی شخصیت تھے بڑھیا کے پاس سلمان لادے ہوئے پہنچے۔ سب کچھ پیش کر دیا۔ خود ہانڈی میں چڑھایا آگ جلاتے رہے۔ تو حضرت اسلم فرماتے ہیں کہ میں دیکھ رہا تھا کہ آگ کا دھواں حضرت عمرؓ کی ڈاڑھی مبارک پر بھارا ہوا تھا مگر اس سے بے نیاز کھانا پکڑایا، بچوں کو کھلایا اور نہایت خوش ہو کر دیکھتے رہے۔ اور فرمایا کہ میں نے ان یتیم بچوں کو روتے دیکھا ہے، لہذا اپنی آنکھوں سے ان کی ہنسی

خوشی اور کھیل کو دیکھی دیکھ لیں۔ اور خدا کی شان دیکھئے کہ اس بڑھی سے بھی اللہ نے حضرت عمر کی اہلیت کی شہادت کھلوائی۔ جس نے آخرت کے حساب کی دھمکی دی تھی۔ اس نے کہا کہ تو اس لائق ہے کہ مجھے خلیفہ بنایا جائے جو راتوں کو بچر بچر کر مصیبت زدہ رعایا پر شفقت کا ہاتھ رکھ سکے، تم ہی خلافت کے صحیح اہل ہو۔ حضرت عمر نے فرمایا کہ فکر مت کرنا، کل تم جب حضرت عمرؓ سے ملنے آؤ تو مجھے بھی وہاں پالوگی۔

الغرض ہر وقت یہ فکر دانگیر تھا کہ خلافت اور حکومت کی ذمہ داری پر اللہ کے سامنے جواب دہ ہونا پڑے گا۔ بیت المال کا ایک اونٹ گم ہو گیا۔ سخت گرمی اور دوپہر کا وقت تھا۔ خود تلاش میں نکلے۔ لوگوں نے چاہا کہ ہم تلاش کر لیں۔ فرمایا یہ بیت المال کی امانت ہے اور مجھے خود اس کو تلاش کرنا ہے۔

دفتر کے کام میں رات کو چراغ کی روشنی میں مشغول ہیں ایک مہمان آیا تو چراغ بجھا دیا جانے لگا تو جلادیا۔ اس نے شکوہ کیا کہ مجھے اندھیرے میں کیوں بٹھایا فرمایا کہ میں سرکاری کام کہ رہا ہوں اور یہ تیل بھی بیت المال کا ہے۔ اور آپ کے ساتھ جو کام تھا وہ ذاتی ذریعیت کا تھا۔ اس دوران بوتل جلتا اس کا حساب اللہ کے سامنے دینا پڑتا۔ اس لئے آپ کے آتے ہی بچھا دیا اور اب سرکاری کام کے لئے دوبارہ جلادیا۔

خود حضورؐ کی حالت کتنی عجیب تھی۔ صغفاء اور عزباء کا بوجھ حکومت اور خلافت کی ذمہ داری سے پہلے بھی بڑھ چڑھ کر اٹھاتے رہے۔ ایک دفعہ مکہ معظمہ سے باہر نکلے ایک بڑھیا کو دیکھا جو لکڑیوں کا ایک بھاری گھڑا لئے ہوئے ہے مگر اٹھا نہیں سکتی۔ حضورؐ نے یہ بوجھ اٹھایا اور اس کے مکان تک لے گئے۔ بڑھیا بڑی خوش تھی اور جاتے وقت کہا کہ ایک نصیحت کرتی ہوں کہ تم بے حد شریف اور رحمدل جوان ہو اس لئے یاد رکھنا کہ ہمیں یہاں شہر کے ایک نوجوان کی باتوں میں نہ آجاؤ۔ جس نے نئے دین کی بنیاد رکھی ہے اس کے پاس بھی نہ جانا۔ آپ نے فرمایا وہ تو میں ہی ہوں۔ اس نے سنکر کہا اچھا وہ اتنا بلند اخلاق والا انسان ہے، فوراً ایمان لے آئی۔ یہ تھے سرورِ کائنات اور ان کے اخلاق عظیم۔ تو یہی حالت اس امت کے مجددِ اول حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کی بھی تھی اور ہر کام میں یہی احساس غالب تھا کہ حضورؐ جب مدعی ہوں، اللہ تعالیٰ مطالب ہوں بندوں کے حقوق کا۔ تو مجھے کون بچا سکے گا خلافت کے بعد سب سے پہلے امراء و حکام کے نام جو حکم جاری کیا وہ یہی تھا کہ اگر میرے اقتدار کے زمانے میں حضورؐ کی

ایک سنت بھی زندہ ہو جائے اور اس کے بدلے امیر المؤمنین کا جسم ریزہ ریزہ ہو جائے تو عمر کامیاب ہے کہ اس کے زمانہ میں ایک سنت زندہ ہو گئی۔

آج بھی ہر طرف سے اسلام کے نعرے لگتے ہیں کہ اسے جاری کر دیں گے۔ جاری تو کرتے نہیں البتہ بھاڑ کر دینا چاہتے ہیں۔ تو حضرت عمرؓ نے یہ نہیں فرمایا کہ میری سلطنت اور خلافت کی حفاظت کی جائے بلکہ اعلان کیا کہ اس صلوق و نسکے و محیای و دھامنی باللہ رب العالمین۔

میری جان و مال اور عبادت، زندگی اور موت سب اللہ رب العالمین کے لئے ہے۔ حضورؐ خاتم النبیین تھے فکر لگی تھی کہ میری امت پر دولت عیاشی فحاشی، حکومتوں اور انہوں کے فتنے آئیں گے، حفاظت کی کیا صورت ہوگی تو اللہ نے انتظام فرمایا کہ اس دین کی حفاظت کے

لئے ہر صدی میں مجدد آتے رہیں گے۔ تو پہلے مجدد عمر بن عبدالعزیز اور آخری حضرت امام مہدیؑ ہوں گے۔ اور درمیان میں بھی مسلسل دین کی خدمت کرنے والے پیدا ہوں گے جو دین کی خدمت

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور فعل اور ان کے تمام اطوار اور طریقوں کو لوگوں کے سامنے پیش کرتے رہیں گے۔ اگر ایک سنت بھی کسی کی جدوجہد سے زندہ اور نازد ہو جائے تو خدا کی قسم ہمارے لئے دنیا اور آخرت میں اس سے بڑھ کر کوئی کامیابی نہ ہوگی۔ ہر نبی کی

سنت میں دنیا اور آخرت کی برکات ہوتی ہیں۔ قرآن کریم میں حضرت موسیٰؑ، فرعون اور جادوگروں سے مناظرہ کا واقعہ مذکور ہے۔ مفسرین نے لکھا ہے کہ جادوگروں نے مناظرہ کیلئے فرعون سے

حضرت موسیٰؑ اور ہارون جیسا لباس فراہم کرنے کی خواہش ظاہر کی فرعون نے فوراً انتظام کر دیا اب ایک تو ان ساحروں نے حضرت موسیٰؑ کو ادب و احترام کی بنا پر اپنا معجزہ پہلے دکھانے کی

دعوت دی اور دوسرے انبیاء کے لباس کو پہنا۔ حضرت موسیٰؑ کے معجزہ کے سامنے سب بے بس ہو گئے۔ وہ صاحبِ فن تھے سمجھ گئے کہ یہ سحر اور جادو نہیں، بلکہ یہ لائقِ تو خدا اور قدرت کی

نشانی ہے۔ اور سب حضرت موسیٰؑ پر ایمان لے آئے۔ فرعون نے بڑا دھمکایا کہ میری اجازت کے بغیر ایسا کیوں کیا۔ میں تو تمہیں مقرب بنانا چاہتا تھا، اب سولی پر چڑھاؤں گا مگر وہ نہ مانے اور ایسا

پختہ ایمان تھا کہ سولی پر چڑھے مگر ایمان نہ چھوڑا۔ تو یہ تاثیر تھی اس ظاہری ہیبت اور صورت کی جو انہوں نے اللہ کے برگزیدہ نبیوں کے لباس کی شکل میں اپنائی۔ حضرت موسیٰؑ نے پامال تھا

کہ فرعون ایمان لائے تو ساری رعایا اسلام لے آئے گی۔ الناس علی دینِ مذکورہم۔ رعایا کی خرابی اور بھلائی کی ذمہ داری حکومت پر پڑتی ہے۔ وہ تو ایمان نہ لایا اور ساحر ایمان لے آئے۔

— تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ فرعون نے غرور اور تکبر کا رویہ اختیار کیا اور ساحروں نے آپ کے لباس میں مشابہت اختیار کی اور ادب کا معاملہ کیا کہ آپ کو پہلے دعوت دی اللہ کی عزت نے گوارا نہ کیا کہ میرے نبی کے لباس کی مشابہت کرنے والوں کو دولتِ ایمان سے محروم رکھوں۔ تو حضورؐ کی ذرا سی مشابہت اور اتباع کا بھی یہ نتیجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو محبوب بنا لیتا ہے۔ اللہ نے حضورؐ کے ذریعہ اعلان کروایا: **قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ** اگر تم اللہ سے محبت کرنا چاہو تو حضورؐ کی اتباع کرو اس طرح اللہ خود تم سے محبت کرنے لگے گا۔ محبت کے محبوب بن جاؤ گے۔ اگر تمہیں کسی بچے سے محبت ہو اور وہ گم ہو جائے یا فوت ہو جائے تو جو بچہ عادات اور اطوار اور رنگ و ڈھنگ میں اس سے مشابہ ہو اس سے بھی والدین محبت کرنے لگتے ہیں۔ اور دل میں محبت کے جذبات موجزن ہوتے ہیں خالصہ دلی معلوم تھا میں لیتے ہیں کہ یہ میرے بچے جیسا بچہ ہے۔ تو انبیاء جو اللہ کے محبوب ہیں اگر اس جیسی زندگی معاشی و انضباطی کر لو گے تو اللہ کے محبوب بن جاؤ گے اور تمہاری ایسی حرکات اور گفتاروں کو بھی معاشی و انضباطی کر دے گا جو محبت نہ ہونے کی صورت میں قابلِ معافی نہ تھے۔ اور دیکھو بچے والدین کو محبت ہوتی ہے تو کبھی وہ ڈاڑھی میں ہاتھ ڈالتا ہے اور کبھی کیا کرتا ہے مگر والد کو غصہ نہیں آتا محبت پیار آتا ہے ورنہ کوئی اور ایسی حرکت کرتا تو اسے سخت سزا ملتی۔ اس طرح جب اللہ کی محبت حضورؐ کے اتباع کی برکت سے حاصل ہو جائے گی تو وہ ہمارے سارے گناہ اور زیادتیوں کو بھی بخشتے گا۔ **وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ**۔ پھر اللہ کی رضامندی کے لئے نبی کی سیرت اور سنت کو اسوہ بنانا کیوں ضروری ہے۔ اس لئے کہ جس طرح انسانی جسم کی بصارت کیلئے آنکھ کی ضرورت ہے مگر آنکھوں سے فائدہ تب ہوگا کہ چاند سورج چراغ بجلی کی بیرونی روشنی بھی ہو اگر اس وقت یہ بجلی فیل ہو جائے تو آنکھیں بے کار ہوں گی، اور ہم ٹکریں مارتے پھریں گے۔ یا کسی تباہی کے گڑھے میں گر جائیں گے۔

اسی طرح اللہ نے انسان کو عقل دی، روح دی، فکر اور غور کا مادہ دیا۔ فراست دی مگر یہ ساری قوتیں تب کارآمد ہوتی ہیں کہ ان کے ساتھ خارجی روشنی شامل ہو جائے اور اس روشنی کا نام ہے نورِ نبوت، نورِ وحی، نورِ رسالت۔ اگر وہ روشنی سامنے نہ ہو اور انسانی عقل چاہے افلاطون، فیثاغورث اور ارسطو کی کیوں نہ ہو ساری عقل اور فلسفہ اور سائنس بے کار ہوگی۔ اور نتیجہ ہلاکت اور بربادی کے گڑھوں میں گر کر ابدی تباہی ہوگا۔ صبحِ راستہ

تب دکھائی دے گا، جب ہمارے قلوب اُن انوار سے منور ہوں۔ جو مشکوٰۃ نبوت سے نکل رہی ہیں۔ اور یہ روشنی تب نصیب ہوگی جب ہم اپنا رابطہ اور تعلق حضورؐ کی ذات سے قائم کر لیں اور جس طرح بلب کی روشنی کے لئے دو تاروں کی ضرورت ہے اگر وہ پاؤں ہاؤس سے منسلک ہیں تو یہ بجلی روشن ہے صرف ایک تار سے کام نہیں چلتا۔

— تو ہمارے دلوں کا پاؤں ہاؤس مدینہ منورہ کے گنبد خضرا میں رحمتہ لاهلین سرور کائنات کی ذات ہے اُس سے رابطہ قائم کریں تب دل روشن ہوں گے۔ اور اس کے لئے بھی دو تاروں کی ضرورت ہے، ایک تار محبت کا ہے اور دوسرا طاعت کا ہے۔ نری محبت سے بھی کام نہیں چلتا اور محض قانونی طاعت سے بھی طاعت اور محبت دونوں لازم ہیں۔ محبت ایسی جویاں باپ اور اولاد اپنی جان و مال اور ساری مخلوق سے بڑھ کر ہو۔ ایسی محبت جس میں ہم اپنی مال و جان، عزت و آبرو سب کچھ قربان کر سکیں اور طاعت بھی ایسی جو محبت پر کنٹرول رکھ سکے۔ اور اگر محبوب کا حکم ہو تو ہم سب کچھ اُس کے حکم کی تعمیل میں قربان کر سکیں۔ جو لوگ صرف محبت کے دعویدار ہیں اور طاعت سے آزاد، ان کے دلوں کا ایک تار بھی فیوز ہو چکا ہے اور محبت سے کوری تا بعداری کا بھی۔ اس لئے اعتدال قائم نہیں رہتا اور منصب نبوت و رسالت کا لحاظ بھی نہیں رکھا جاسکتا۔

صحابہؓ سے حضورؐ کو محبت ایسی تھی جسکی نظیر تاریخ پیش نہیں کر سکتی البتہ نے محبت میں کیا کچھ نہیں دکھایا۔ غارِ حرا کی ایک رات کی قربانی ساری امت پر بھاری ہے اور طاعت ایسی کہ حضرت نے بدر کے موقع پر حضورؐ سے کہا کہ ہم بنی اسرائیل کی طرح آپ سے یہ نہیں کہیں گے کہ آپ اور آپ کا رب جاکر لڑیں بلکہ اگر آپ ہمیں آگ اور سمندروں میں کودنے کا حکم دیں گے تو ہم بے دریغ کود پڑیں گے۔

اس وقت ہماری قوم ایک اہم اور نازک موڑ پر ہے۔ اگر ہم نے اس مرحلہ پر بھی حضورؐ کی سیرتِ مطہرہ کو اپنا اسوہ بنایا اور ہر شخص نے خواہ رعایا میں سے ہو یا حکام میں سے، اپنی ذمہ داریوں کا احساس اور اللہ کے ہاں محاسبہ کا شعور پیدا کیا۔ تو انشاء اللہ ہم سب اس امتحان سے سرخرو ہو کر نکل سکیں گے۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین



حضرت مولانا محمد الوری مرحوم۔ لائل پور

نبوت و نظام تشریحی

اور

مسئلہ ختم نبوت

والو صاحب روض نے یہ مضمون وفات
سے چند روز قبل الختم کیلئے لکھوایا تھا
مگر ادھر وہ گیا۔ جتنا کچھ ہے
ارسال خدمت ہے۔
سعید الرحمن لائل پوری

خدا نے کریم نے نظام کائنات اور نظام ملت و قوم سے بالاتر ایک اور نظام بھی مقرر فرمایا ہے اور وہ بھی نظام الہی و مادی کی ایک زبردست کڑی ہے جسکو نبوت اور نظام تشریحی کہا جاتا ہے۔ یہ نظام حق تعالیٰ نے انبیاء اور رسولوں کے ذریعہ ہم تک پہنچایا ہے تاکہ اسکی روشنی اور ہدایت کے تحت مخلوقات اپنے رب کی رضا و نارضا مندی سے واقف ہو سکے اور مطلق العنان اور بیچارہ نہ جائے۔

آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ حق تعالیٰ کی قدرت اور اس کا ارادہ اور صفت خلق جملہ کائنات عالم کے حرکت و سکون اور خیر و شر پر حاوی ہے۔ اور دنیا کا ایک ذرہ بھی اس کی صفات جلیبہ کے تعلق سے باہر نہیں۔ تمام خیر و شر اسکی صفت خالقیت کے ماتحت ہیں۔ اسکی اس صفت کا تعلق صرف خیر ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق تمام کائنات کیساتھ علی السوۃ ہے۔ پس جبکہ بندہ اپنے لئے راہ ہدایت سرچتا اور اس کے حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے تو حق تعالیٰ کی صفت ارادہ کو اپنا امور اور ہدایت کے لئے رہبر نہیں بنا سکتا۔ اور نہ یہ استدلال کر سکتا ہے کہ چونکہ فلاں طریقہ ارادہ خداوندی کے ماتحت داخل ہے اس لئے وہ خیر ہی ہوگا، کیونکہ ارادہ کا تعلق خیر و شر دونوں کے ساتھ ہوتا ہے۔ اس لئے اسکو ضرورت پڑتی ہے کہ خدائے قدوس کی دوسری صفات سے مدد لے اور ان کے ذریعہ سے اپنے مقصد نیک میں کامیاب ہو۔ اس وقت جو صفات ربانہ اسکی اس منزل میں معین و مددگار ہوتی ہیں، ان میں سب سے عظیم الشان صفت کلام حق ہے۔ ذات

مقدسہ اہدیت کی یہ صفت فقط رشد و ہدایت اور صواب ہی میں منحصر ہے۔ اور شرک کوئی شائبہ بھی اس کے ساتھ متعلق نہیں ہو سکتا۔ ممکن نہیں کہ فلاح و نجات کے سوائے کوئی دوسرا احتمال بھی اس میں راہ پاسکے۔ لہذا یہی کلام ربانی تمام دنیا انسانوں کیلئے موجب ارشاد و ہدایت ہے اور یہی صفت عالم انسانی کو درطہ ہلاکت سے نکال کر نجات ابدی تک پہنچانے کی کفیل ہے۔

لیکن آپ جانتے ہیں کہ جب ہر کس و نا کس دنیاوی امراء و سلاطین کیساتھ ہم کلامی کی لیاقت نہیں رکھتا تو خدا نے قدوس اکمل الحاکمین اور سلطان السلاطین کے ساتھ مناجات و ہم کلامی کا ہر شخص اہل نہیں تھا اس لئے مالک الملک نے بھی اپنی ہم کلامی کے لئے خاص خاص نفوس قدسیہ کو منتخب فرمایا اور ان کو اپنی بارگاہ میں مقرب بنا کر عالم کی ہدایت کے لئے مبعوث فرمایا۔

یہی وہ جماعت ہے جس کو ہم انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مبارک خطاب سے یاد کرتے ہیں اور یہی وہ مبارک جماعت ہے کہ جو بھٹکے ہوئے انسانوں کو صفات ربانیہ اور افعال اللہ اور عقائد حقہ اور حقائق غائبہ اور اخلاق عالیہ اور شرائع عادلہ اور سیاست فاضلہ سے روشناس اور ان کو ذلت و کسبت کی تاریکی سے نکال کر رفعت و شوکت کی روشنی میں لاتے ہیں۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کانت بنو اسرائیل تسوسهم الانبیاء کلما هلك بنی خلفه وانه لابی بعدی وسیکون خلفاء۔ (الحديث)

یعنی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ بنو اسرائیل کا نظم سیاست اور ان کی اجتماعی تربیت ان انبیاء کے سپرد تھی جب ایک بنی دنیا سے گزر جاتے تو دوسرے بنی ان کی جگہ لے لیتے اور یاد رکھو کہ میرے بعد اب کوئی بنی نہیں ہوگا۔ اور قریب ہے کہ امت کا یہ نظام خلفاء کے سپرد ہو جائے گا۔

محترم بزرگوار! یہ نظام تشرعی جس کا میں نے ابھی اجمالی طور پر ذکر کیا ہے عالم کے نظام تکوینی سے بہت بلند اور عالی ہے اس لئے کہ یہ نظام اپنے ماننے والوں کو سلک تہذیب میں منسلک کرتا اور جہل تاریکی سے نکال کر علم و نور تک پہنچاتا ہے۔

عالم پر کتنا بیت پر از دانش و داد صحافت قضاء جلداد و معاد

شیرازہ او مشرث و مذاہب اوراق امت ہمہ شاگرد و پیمبر استاد

یعنی تمام عالم مثل ایک کتاب کے ہے جو فہم و انصاف سے پڑھے۔ قضاء و قدر اسکی کاتب اور ابتداء انجام یا دنیا و آخرت اسکی جلد اور اسکا شیرازہ شریعت بیضاء اور اس کے اوراق شریعت

کے ماتحت مذہب ہیں اور تمام امت اس صحیفہ عالم کی تعلیم کیلئے شاگرد اور انبیاء علیہم السلام بمنزلہ استاد کے ہیں۔

حق تعالیٰ نے نظام تشرعی کے اس سلسلہ مبارک کو حضرت آدم علیہ السلام سے شروع فرما کر خاتم الانبیاء سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم فرمایا اور قصر نبوت کی تکمیل کے لئے ایک اینٹ کی جگہ باقی رہی تھی، آپ کی ذات اقدس نے اس کو پورا کر دیا۔ البتہ خصائل نبوت میں سے اب بھی بعض چیزیں باقی ہیں جنکو بعض ملاحدہ نبوت سمجھ کر دھوکا کھا گئے اور بعض دجال برہانیں خود مدعی نبوت و رسالت بن بیٹھے اور چونکہ علامات قیامت میں سے نصاریٰ اور مسلمانوں کے باہم قتل و قتال اور عظیم الشان ہولناک جنگیں اور ابتلاء عظیم حق تعالیٰ نے مقدر کر دیا تھا جیسا کہ وقوع میں آچکا اور آ رہا ہے۔ تو سناغہ ہی مشیت حق نے یہ بھی مقدر کر دیا ہے کہ ایسے آرٹے وقت میں مسلمانوں کی ہدایت و رشد کے لئے تو امام مہدی علیہ السلام ظاہر ہوں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں تاکہ ان کے ذریعے سے نصاریٰ کی اصلاح انجام پائے اور چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نبی الانبیاء ہیں جیسا کہ آیت کریمہ "وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُم مِّنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ تَحْجِبُكُمْ رُسُلُ مَصْدُقٍ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْتَصِرُنَّ" میں تمام انبیاء علیہ السلام کو باوجود اس امر کے کہ بعض ان میں سے رسول بھی ہیں جیسا کہ خود اسی آیت کے جملہ من کتابیہ سے ظاہر ہوتا ہے ہمارے نبی کے مقابلہ میں ان سب کو انبیاء کا لقب دیا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول کے لقب سے ملقب فرمایا۔ نیز آیت "وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ" بھی اسی کو ظاہر کرتی ہے۔ اور حضرت عرابض بن ساریہؓ کی حدیث میں ہے (جبکی نصیح ابن حبان نے کی ہے) قُلْتُ مَتَى كُنْتُ نَبِيًّا قَالَ دَاوُدَ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ - میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ کس وقت نبی بنائے گئے، ارشاد فرمایا کہ اس وقت جبکہ آدم علیہ السلام ابھی خمیر ہی میں تھے۔

پس جبکہ آیات قرآنی اور احادیث اس امر کو واضح اور ظاہر کر رہی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نہ صرف نبی الامۃ بلکہ نبی الانبیاء بھی ہیں تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول جس حکمت پر مبنی ہے اس کے لحاظ سے دنیا میں تشریف لاکر آپ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت کے منصب جمیل پر فائز ہوں گے اس لئے یہ خدشہ قطعاً ساقط ہو جاتا ہے کہ خاتم النبیین کی آمد کے بعد نزول عیسیٰ علیہ السلام بحیثیت نبوت کس طرح ممکن ہے۔ الحاصل بنی الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی نبوت اور ختم نبوت کے متعلق تمام انبیاء علیہم السلام وصیت کرتے اور بشارت دیتے چلے گئے ہیں۔

عن قتادة انه اخذ الله ميتا ففهم بتصديق بعضهم بعضا والاعلان بات محمد الرسول الله واعلان رسول الله بان لا نبى بعده - كذا في الدر المنثور وغيره -
حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ حق تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام سے اس بارہ میں بیانات اور عہد لیا ہے کہ ایک دوسرے کی تصدیق کریں اور اپنے اپنے زمانہ میں اس بات کا بھی اعلان کریں کہ محمد اللہ کے رسول ہیں۔ اور آپ اعلان کریں کہ ان کے بعد کوئی نبی نہیں۔ بلکہ مہر نبوت حتیٰ طور پر خود ختم نبوت کی علامت ہے۔ جیسا کہ سند طباسی کی روایت سے ثابت ہے اور صرف حدیث ہی میں نہیں بلکہ قرأت میں بزبان عبری حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وصیتوں میں بھی اسکی تصریح موجود ہے۔
نابؤ جفرت جح ما جحجج کاموخ یا قیوم جح الوھجج الا وتسما عوت۔ اور چونکہ لغت عبرانی عربی سے قریب تر ہے۔ لہذا عربی میں اسے یوں پڑھنا چاہئے۔ بنی من قریبک من اخیدک کمثلک یقیم لک العک الیہ تسمعون۔ ایک بنی تیرے قریب سے تیرے بھائیوں میں سے تجھ جیسا تیرا خدا تیرے لئے مبعوث کرے گا اس کی سینو۔

اور چونکہ مترجمین نے لفظ (مقترب) کا ترجمہ (تیرے درمیان سے) کر دیا ہے۔ اس لئے مناظرین اسلام کو یہ بشارت آپ کی ذات اقدس پر منطبق کرنے میں مشکل پیش آتی ہے، لیکن جو اسکی اصل حقیقت ہے اس خاکسار نے اس کو صاف کر دیا ہے۔ بہر حال یہ قرأت کی آیت بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں صریح اور واضح دلیل ہے۔

رُسُوبُ تَقْصُرُ الْأَمَانِي حَسْرَةً دُونَهَا مَا وَرَأَيْتُ وَرَاءَ

~~~~~ مرزا غلام احمد کی تکفیر کے وجہ ~~~~~

پہلی وجہ دعویٰ نبوت | اس محمد نے اپنی تحریروں اور کتابوں میں جگہ جگہ نہ صرف نبوت بلکہ رسول اور صاحب شریعت رسول ہونے کے ایسے بلند بانگ دعوے کئے ہیں کہ آج تک ان سے فضا گونج رہی ہے۔ اس لئے دعویٰ نبوت کا انکار صرف ذہرستی اور رسوا کن سینہ زوری ہے، جس کی کوئی قدر و قیمت نہیں۔ اور جو بھی اس کو کافرنہ کہے وہ خود کافر ہے۔ اچھا اب میں آپ سے ہی پوچھتا ہوں کہ جو شخص مسیہ کذاب کو کافرنہ کہے اور اس کے صاف و صریح دعویٰ نبوت اور قرآن کے مقابلہ میں کہی ہوئی "تک بندیں" میں تاویلین کرے اس کو آپ کیا کہیں گے۔؟

اسی طرح ایک کھلے ہوئے بت پرست کو آپ کہیں کہ وہ بت کو سجدہ نہیں کرتا بلکہ اس کو دیکھتے ہی منہ کے بل گر پڑتا ہے اس لئے وہ کافر نہیں ہے۔ کیا یہ کھلی ہوئی زبردستی سینہ زوری نہیں ہے۔ جب ہم اپنی آنکھوں سے اُسے بار بار بت کے سامنے سر بسجود دیکھتے ہیں تو اس کو کافر کیسے نہ کہیں اور اسکی ”صنم پرستی“ کی تاویلیں اور توجہیں کیسے سنیں؟ یہ گزرتا نہیں ہو سکتا۔ اس قسم کی مہمل تاویلیں قطعاً ناقابل التفات ہیں۔

محدود کے قول و فعل میں تاویلیں کر نیا ہے ان کی حمایت میں جھوٹ بولتے ہیں۔ چنانچہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ شرح مسلم جلد ۱ ص ۳۹ پر اس قسم کے زندیقوں کے اقوال ۱۰ احوال میں تاویل کرنے والوں کو ان کی خاطر جھوٹ بولنے والا قرار دیتے ہیں۔ نیز یہ کہ ان مہمل تاویلوں اور حرکات مذہبی سے تکفیر کا حکم نہیں بدلتا۔ چنانچہ فرماتے ہیں:

”تیسری بات یہ ہے کہ زندیق اگر پہلی مرتبہ (اپنی بے دینی سے) توبہ کرتا ہے تو اسکی توبہ قبول کی جائے گی اور اگر بار بار توبہ کرتا اور توڑتا ہے تو اسکی توبہ قبول نہ ہوگی۔“

حاصل یہ کہ ایسے بے دین کے قول و فعل میں تاویل کرنا تاویل نہیں اسکی حمایت میں جھوٹ بولنا ہے جس سے حکم تکفیر میں کوئی فرق نہیں پڑے گا۔

دوسری وجہ۔ انکار نزول عیسیٰ علیہ السلام | عیسیٰ علیہ السلام کا نزول تو اتر کر حد کو پہنچ چکا ہے۔ نیز اس پر امت کا اجماع بھی ہو چکا ہے۔ لہذا اس میں کوئی تاویل و تصرف یا تحریف کرنا کھلا ہوا کفر ہے۔ علامہ آؤسی جو محققین علماء متاخرین میں سے ہیں، روح المعانی میں تصریح فرماتے ہیں۔

نزول عیسیٰ علیہ السلام کا انکار ایک متواتر کا انکار ہے اور منکر کی تکفیر پر تمام علماء متفق ہیں۔

مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں نے آیت کریمہ ان من اهل الکتاب الا لیومنن بہ الا یہ کے ذیل میں اس بے دین جھوٹے مدعی بروت اور اس کے پیروؤں کا بیان تفصیل سے دیکھا اور پڑھا ہے، خدا سے جہنم رسید کر کے کیسا کٹر کافر ہے۔ اس آیت کریمہ کی تاویل نہیں تخلیت میں کیسا کیسا ایڑی چوٹی کا زور لگایا ہے۔ لیکن بات بچر بھی نہ بنی۔ بہر حال ان لوگوں کی تکفیر فرض عین ہے۔ تیسری وجہ۔ ترمین عیسیٰ علیہ السلام | ان مرزائیوں خصوصاً لاہوریوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام جیسے اولوالعزم نبی کا رتبہ مرزا جیسے فاسق و فاجر اور بدکار و بدنسب شخص کو بخشا ہے۔ یہ عیسیٰ علیہ السلام کی شدید ترین تہمین ہے۔

اس سلسلہ میں حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ کا بیان باب ما یستحب للعالم اذا سئل عن الناس



اعلم کے ذیل میں فتح الباری جلد ۱ ص ۱۹۶ پر ضرور دیکھنا چاہئے وہ فرماتے ہیں :  
 ”اگر ہم یہ کہیں کہ خضر بنی نہیں بلکہ دلی ہیں اور یہ ازروئے عقل و نقل قطعی طور پر مسلم ہے کہ  
 بنی دلی سے بہر حال افضل ہے اور جو اس کے خلاف کہے (اور کسی دلی کو بنی سے افضل مانے)  
 وہ قطعاً کافر ہے، اس لئے کہ امر شرعی کا انکار ہے۔ (لہذا مرزا غلام احمد جیسے شخص کو عیسائی کہنے والے  
 تہ لقیناً کافر ہیں گے۔)“

مرزا یوں کا حکم | جو لوگ ان مرزائیوں کے بارے میں زیادہ سے زیادہ احتیاط کرنا چاہتے  
 ہیں۔ وہ صرف اتنا کر سکتے ہیں کہ ان سے توبہ کر لیں۔ اگر یہ مرزائیت سے توبہ کریں تو نبیہا ورنہ قطعاً  
 کافر ہیں۔ ————— شریعت اسلامیہ میں ان کے لئے اس سے زیادہ مراعات کی قطعاً گنجائش  
 نہیں۔ اور یہ توبہ کرنا بھی ہر کس و نا کس کا کام نہیں بلکہ صرف اسلامی حکومت کا حاکم ان کے کفر و اسلام  
 کا قطعی فیصلہ کرنے کے وقت ان سے توبہ کر سکتا ہے تاکہ وہ ان کے کفر یا اسلام کا دو ٹوک  
 فیصلہ کر سکے، لیکن اسلامی حکومت اور مسلمان حاکم موجود نہ ہونے کی صورت میں تو ان کے بہنم رسید  
 ہونے تک کفر کے سوا کچھ نہیں، چاہے اسے اوڑھ لیں چاہے بچھالیں۔

بقیہ : معاشی بحران ————— کوئی حقیقت نہیں ہے تو کیا یہ کہ محاصل میں قلیل مقدار دولت  
 کی قربانی کی جائے۔ اگر اس قلیل مقدار دولت کے نقصان اس عظیم نقصان سے مقابلہ کیا جائے جو  
 دولت مندوں کی حساست اور غلبی سے تمام ملک اور قوم کو نقصان پہنچتا ہے تو کوئی دانا انسان اس  
 حساست کی رواداری میں اس عظیم مصیبت کو برداشت نہیں کرے گا۔

ٹھیک اسی طرح اگر سرمایہ دار کو اس حساست اور غلب پر صند ہے اور مزدوری کی اجرت  
 اور سرمایہ کے منافع میں توازن رکھنے پر آمادہ نہیں ہے تو ملک کے امن اور سکون کیلئے بڑا خطرہ  
 ہے۔ اور سرمایہ دار کے اس تغافل کے نتیجے میں پیدا ہونے والے نوازل ناقابل برداشت ہیں۔  
 پھر اسکی تلافی تمام کارخانہ داروں سے ناممکن ہوگی۔  
 (باقی آئندہ)

صدر بازار نور شہرہ  
 دہلی روڈ۔ لاہور کینٹ

جمال شفاء خانہ رجسٹرڈ

دیرینہ، پیچیدہ، جسمانی، روحانی  
 امراض کے خاص معالج

انفرادی ملکیت پر

# اسلام کی عائد کردہ حدود و قیود

فساد سرمایہ داری کا بہترین علاج

نظام سرمایہ داری کے نتیجے میں انسانی معیشت جس فساد کا شکار ہے وہ محتاج بیان نہیں۔ جاگیردارانہ نظام کی اصلاح کی خاطر جس نظام معاش کو انسان کی محدود عقل نے اپنی نجات کا راستہ جانا تھا وہ مکمل طور پر ناکام ہو چکا ہے اب اسکی ایک ایک خالی پوری طرح کھل کر دنیا کی نگاہوں کے سامنے آچکی ہے۔ بے لگام انفرادی ملکیت کی کھلی آزادی اور ارتقائے معیشت کے فطری اسباب پر بے جا اعتماد نے معیشت انسانی کی جڑیں کھوکھلی کر کے رکھ دی ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ سرمایہ دارانہ نظام کی بے قید معیشت کے مبالغہ آمیز اصولوں نے انسان کو تباہی کے غار پر لا کھڑا کیا ہے۔ اور انسان اک بار پھر نجات کی کسی نئی راہ کی تلاش میں ہے۔ مگر ستم یہ ہے کہ اس بار پھر اسی غلطی کا اعادہ کرنے لگا ہے جو نظام جاگیر داری سے پیچھا پھڑانے کے سلسلہ میں وہ اس سے پہلے کر چکا ہے وہ اک بار پھر اپنی محدود اور ناقص عقل پر اعتماد کر کے ایک ایسے نظام کو تجربہ کی سان پر چڑھانے لگا ہے جس کا نقص اور جس کے مضر نتائج ابتدائی سے روز روشن کی طرح واضح ہیں۔ دراصل جو نظام فساد سرمایہ داری کی اصل وجہ ہی نہ پہچان سکے وہ اسکی اصلاح کیا کریگا۔ اشتراکی معاشی نظام نے بنیادی بھٹوکہ رہی یہی بُھائی ہے کہ وہ سرمایہ داری کے نتیجے میں پیدا ہونے والی اصل بیماری کی صحیح تشخیص ہی نہیں کر سکا۔ یہی وجہ ہے کہ غلط تجویز کی راہ پر پڑ گیا۔ اشتراکیت نے سرمایہ داری کی تمام خرابیوں کی اصل جڑ انفرادی ملکیت کے جواز کو قرار دیا۔ چنانچہ اس نے اپنے فلسفہ معیشت کی بنیاد انفرادی ملکیت کے ابطال پر رکھی اور اس بات کو سرے سے نظر انداز کر دیا کہ انفرادی ملکیت کا ابطال فطرت انسانی

کے تقاضوں کی عین ضد ہے۔ انفرادی ملکیت کا جواز تو وہ بنیاد ہے جس پر قدیم ترین زمانہ سے انسانی معیشت کی تعمیر ہوتی چلی آئی ہے۔ یہ تو بنی نوع انسان کے ہر فرد کا وہ حق ہے جسکو تمام مذاہب سارے فلسفہ ہائے حیات اور ہر زمانہ کے قوانین ابتدائے دنیا سے مسلم مانتے چلے آئے ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ سرمایہ داری کے فساد کے پیدا کرنے میں انفرادی ملکیت کے سرمایہ دارانہ تصور کا ایک حصہ ضرور تھا مگر اس معنی میں نہیں کہ محض اس کا جواز ہی خرابی کی اصل وجہ ہو جیسا کہ اشتراکیت نے سمجھا بلکہ وہ اس معنی میں تھا کہ نظام سرمایہ داری میں انفرادی ملکیت کے حصول کے حق اور اسکو اپنے تصرف و استعمال میں لانے کے اختیار کے معاملہ میں افراد معاشرہ کو بالکل بے قید اور بے رگام چھوڑ دیا گیا تھا۔ اور اس بات کا قطعاً کوئی انتظام نہ کیا گیا تھا کہ انفرادی حقوق کا استعمال اجتماعی مفاد کیلئے مضرت نہ ہونے پائے۔ اشتراکیت کی نظر اس حقیقت کی طرف نہ گئی اس نے انفرادی ملکیت کو سرے سے ہی فساد کی جڑ سے تعبیر کیا اور اسکو مٹانے کے درپے ہو گئی، کہ نہ رہے بانس اور نہ بجے بانسری۔ مگر دنیا نے دیکھ لیا کہ اس کا نتیجہ بنی نوع انسان کے حق میں پہلے سے بھی زیادہ تباہ کن ثابت ہوا۔

جس حقیقت کی طرف انسان کی محدود و ناقص عقل راہ نہ پاسکی وہ انسان کے پیدا کرنے والے کی نظر سے پوشیدہ نہ تھی۔ اسلام جو خالق کائنات کا بھیجا ہوا دین ہے انسانی معیشت کے تمام پہلوؤں سے کماحقہ واقف تھا۔ اسے معلوم تھا کہ انفرادی اور اجتماعی حیثیتیں انسانی زندگی کے دو مختلف پہلو ہیں جن کا باہم مربوط رہنا انتہائی ضروری ہے۔ چنانچہ اس نے انفرادی ملکیت کے حق کو بدستور برقرار رکھا لیکن اسکو ایسی حدود و قیود کا پابند بنا دیا کہ ان کے ذریعہ سے اجتماعی مفاد کا تحفظ بھی بدرجہ اتم حاصل رہا۔ اسلام نے انفرادی ملکیت کے حصول کو بھی جائز، ناجائز کی تفریق کا پابند بنادیا اور اس پر انسانی تصرف و استعمال کے حق کو بھی محدود اور مقید کر دیا اور اس طرح ان تمام خرابیوں کا ابتلا ہی سے سد باب کر دیا جن سے سرمایہ داری کے مطلق وغیرہ محدود تصور ملکیت کے نتیجے میں آج ہم دوچار ہیں۔ زیر نظر تحریر میں اسی بات کا جائزہ لینا ہے کہ انفرادی ملکیت کے حق پر اسلام کی عائد کردہ حدود و قیود سرمایہ دارانہ نظام کی تمام خرابیوں کا کس طرح مکمل طور پر اور ہمیشہ کے لئے خاتمہ کر دیتی ہیں۔

فساد سرمایہ داری کی اصل بنیاد | سرمایہ داری کی تمام تر خرابیوں کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ اس نے انفرادی ملکیت اور اس کے حصول کی کوششوں کے سلسلہ میں اچھے اور برے

کی کوئی تیز نہیں رکھی، اس نے شخصی آزادی کا ایک مبالغہ آمیز تصور اختیار کر لیا۔ برائے قطعاً اس بات کا خیال نہ رکھا کہ اس آزادی فرد کے نتیجے میں اجتماع کا مفاد و مروج نہ ہو اس نے افراد کو کھلی چھٹی دیدی کہ وہ جس طرح چاہیں دولت کمائیں اور اس کے جائز مالک بن جائیں۔ اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ سرمایہ دار اپنے بدنام مفہوم میں سرمایہ دار بننا ہی ناجائز ذرائع سے ہے اگر آج سود کا کاروبار بند کر دیا جائے۔ اتلاف مال کو منسوخ ٹھہرا دیا جائے۔ غائب سودے اور تجارتی تمار بازی کو سرے سے ختم کر دیا جائے۔

TRADE CYCLE

(کاروبار کا چکر) کے نام پر جو مصنوعی کساد بازاری ہر سال ارادتاً پیدا کی جاتی ہے، اسکی تلافی طور پر روک تھام کی جائے اسی طرح دولت کمانے کے دیگر وہ تمام ذرائع جو اجتماعی مفاد کے لئے نقصان دہ ہیں حکماً سدود کر دئے جائیں گے تو ہزار کوششوں کے باوجود کوئی ایکٹ شخص بھی اس قدر دولت مند نہیں ہو سکتا کہ اس پر سرمایہ دار کے مفہوم کا اطلاق ہو سکے۔ اسلام نے سرمایہ داری کی اس بنیادی خرابی کا پہلے ہی مرحلہ میرا علاج کیا۔ اس نے ملکیت کے حصول کی کوششوں میں جائز و ناجائز کی تفریق رکھی۔ اس نے افراد معاشرہ کو دولت کمانے کی کھلی چھٹی نہیں دیدی کہ جس طرح چاہیں کمائیں بلکہ اس نے اجتماعی مفاد کا لحاظ رکھتے ہوئے تمام وہ ملکیتیں درست قرار دیں جو شارع کی مقرر کردہ قیود کے اندر رہ کر حاصل کی گئی ہوں، اور وہ تمام ملکیتیں ناجائز ٹھہرائیں جو ان قیود سے تجاوز کر کے تصرف میں لائی گئی ہوں۔

اسلام نے اس سلسلہ میں جو بنیادی اصول متعین کئے ہیں، وہ ہیں قرآنِ حکیم کی اس آیت

سے ملے ہیں

|                              |                                         |
|------------------------------|-----------------------------------------|
| یا ایھا الدین آمنوا لاتأکلوا | اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا     |
| اموالکم بینکم بالباطل        | مال ناحق طور پر مست کھاؤ ہاں البتہ کوئی |
| الآن تکون تجارۃ عن           | تجارت باہمی رضامندی سے ہو اور اپنی      |
| تراضی منکم ولا تقتلوا        | جائز کو قتل مت کرو۔                     |
| الفسیکم (سورہ نساء آیت ۲۹)   | ..                                      |

اس آیت کی روشنی میں ملکیت اموال کے سلسلہ میں تین رہنما اصول سامنے آتے ہیں  
 اول یہ کہ ملکیت اموال کے حصول کیلئے تمام وہ طریقے ناجائز ہیں جن کو شریعت نے باطل ٹھہرایا ہے، جو خیانت اور بددیانتی پر مبنی ہوں اور جن میں ایک فرد کا فائدہ دوسرے فرد کے

نقصان پر منحصر ہو۔

دوم۔ تمام وہ ملکیتیں ناجائز اور غیر قانونی ہیں جو باہمی رضامندی کے بغیر تصرف میں لائی گئی ہوں۔

سوم۔ حصول ملکیت کے وہ طریقے بھی باطل ہیں جو بالآخر تمہارے اپنے لئے موجب ہلاکت ہوں یا تمہارے ہم جنسوں کے لئے یعنی اجتماع کے لئے مضر ہوں۔

پہلا اصول لاتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل کے الفاظ سے مستنبط ہوتا ہے۔ اس اصول کے تحت تمام وہ ملکیتیں آجاتی ہیں جو خیانت اور بددیانتی کے ذریعہ سے حاصل کی گئی ہوں یا جو ایک فرد کے فائدے اور دوسرے کے نقصان پر مبنی ہوں۔ اس طرح چوری، رشوت، غبن، ناپ تول میں کمی اور دیگر تمام دھوکے اور فریب کے کاروبار کے ساتھ ساتھ اکتساب مال کے وہ تمام ذرائع بھی ممنوع قرار پائے جو سود، جوا، سٹہ اور احتکار وغیرہ کے تحت آتے ہیں۔

دوسرے اصول کے تحت حصول ملکیت کے تمام وہ ذرائع آجاتے ہیں جن میں فریقین کی باہمی رضامندی مفقود ہو۔ اس طرح الا ان تكون تجارة عن منكم کے الفاظ نے تمام وہ طریقے باطل ٹھہرا دیئے جو دھوکے یا دباؤ پر مبنی ہوں۔ گویا اتلاف مال کے تمام طریقے غائب سودوں کی ساری شکلیں تجارتی قمار بازی کی کل صورتیں اور مصنوعی کساد بازاری کی تمام کوششوں کو اس آیت قرآنی نے ناجائز قرار دیدیا۔

تیسرے اصول نے جو لا تفتلوا انفسكم کے الفاظ سے مترشح ہے، حصول دولت کے تمام وہ وسائل بھی سدود کر دیئے جن سے جھگڑے اور فساد کو راہ ملتی ہو یا جو انسان کے اپنے لئے مضر اور مفاد عامہ کے خلاف ہوں۔ فحاشی پھیلانے والے کاروبار قحبہ گرمی، شراب اور دوسرے مسکرات کی صنعت و تجارت۔ اجارہ داریاں اور کسی معقول وجہ کے بغیر دولت اور اسکی پیدائش کے وسائل سے عام لوگوں کو کسی بھی طریقہ سے محروم کرنا سب اسی اصول کے تحت آتے ہیں۔

اب ذرا غور فرمائیے کہ اسلام نے جن متذکرہ بالا ذرائع حصول ملکیت پر سخت قانونی بندش عائد کر دی ہیں کیا یہی وہ طریقے نہیں ہیں جن کے ذریعہ لوگ کروڑ پتی اور ارب پتی بنتے ہیں اسلام نے اکتساب مال کے جن وسائل کو جائز ٹھہرایا ہے۔ ان کی حدود میں رہ کر کیا اشخاص کیلئے بے اندازہ دولت سمیٹتے چلے جانے کا کوئی امکان باقی رہ جاتا ہے حصول ملکیت کے ان



ذرائع کو ممنوع ٹھہرا کر کیا اسلام نے سرمایہ داری کی تمام خرابیوں کا پہلے ہی مرحلہ میں صفایا نہیں کر دیا۔ حصول ملکیت کے حق کو محدود و مقید کرنے کے ساتھ ساتھ اسلام نے انفرادی ملکیت پر تصرف و استعمال کے حق کو بھی چند حدود و قیود کا پابند بنایا تاکہ ایسی صورت حال ہی پیدا نہ ہونے پائے کہ لوگ اکتساب مال کے ناجائز ذرائع کو اختیار کرنے پر اپنے آپ کو مجبور پانے لگیں نیز سرمایہ دارانہ معاشرہ میں جو دیگر خرابیاں اس راہ سے جنم لیتی ہیں ان کا بھی السداد ہو جائے۔ آئیے ذرائع جائزہ لیں کہ ان حدود و قیود کے ذریعہ سے اسلام سرمایہ دارانہ نظام معیشت کی کن کن خرابیوں کا سدباب کرتا ہے۔

اتلاف مال | نظام سرمایہ داری کی ایک بڑی خرابی یہ ہے کہ تاجر کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ جب چاہے جتنی مقدار میں چاہے اپنے اموال تجارت یا صنعتی و زرعی پیداوار کو بازار میں لانے کی بجائے ضائع کر دے خواہ کروڑوں آدمی ان اشیاء کے مزدور مند ہوں جب تاجر یا صنعتکار یہ دیکھتا ہے کہ مال کے ایک حصہ کو ضائع کر دینے سے بقیہ مال کی قیمت چڑھ جائے گی تو اسکی خود غرضی اسے اتلاف مال پر آمادہ کر دیتی ہے اور سرمایہ دارانہ مطلق تصور ملکیت اسکو اسکی اجازت دیتا ہے۔ مگر اسلام کی نظر میں مال دالاک کو جو انسانی زندگی کا سہارا ہیں ضائع کرنا پوری انسانیت کی حق تلفی اور اس پر ظلم کے مترادف ہے۔ قرآن کریم مال کے ضائع کر دینے کو فساد سے تعبیر کرتا ہے اور فساد پیدا کرنے کو حرام قرار دیتا ہے۔

وَاذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ  
فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ  
وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُنْهَادَ۔  
(سورہ بقرہ آیت ۲۰۵)

اور جب پیٹھ پھیر جاتا ہے تو اس کو اور وہو  
میں رہتا ہے کہ زمین پر فساد کرے اور کھیتی  
اور جانوروں کو تلف کرے اور خالیکہ اللہ  
فساد کو پسند نہیں کرتا۔

بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسکی صراحت فرمائی ہے کہ مال کو ضائع کرنا ممنوع ہے۔  
سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا  
قِيلَ وَقَالَ وَأَصْنَاعُ الْمَالِ وَكَثْرَةُ  
السَّوَالِ۔ (بخاری کتاب الزکوٰۃ)

(مغیرہ بن شعبہ نے فرمایا) میں نے نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اللہ نے  
تہارے سے تین چیزوں کو ناپسند فرمایا ہے  
قبل و قال کرنا مال ضائع کرنا اور کثرت سے سوال کرنا۔

یہی مضمون شیخ مسلم کی ایک مفصل حدیث میں بھی آیا ہے اسکی تشریح کرتے ہوئے امام نووی رحمۃ اللہ علیہ

لکھتے ہیں :

”اعزالت مال سے مراد مال کو غیر شرعی طور پر صرف کرنا اور تلف بے جا کے  
حوالے کرنا ہے عافیت کی وجہ یہ ہے کہ یہ (معاشہ میں) بگاڑ پیدا کرنے کے  
ہم معنی ہے۔“

دراصل انسان کو اللہ کی طرف سے اشیاء میں جو حق ملکیت عطا کیا گیا ہے اس کا منشاء یہ  
ہے کہ وہ اسے اپنے مقاصد حیات کے حصول کا ذریعہ بنائے اور مال کو ضائع کرنا اس منشاء  
کے منافی ہے۔ اسلامی تصور ملکیت کے مطابق ملکیت فی الحقیقت مالک حقیقی کی امانت  
ہے اور امین کو امانت کے ضائع کر دینے کا کوئی حق نہیں۔

استحصال بے جا سرمایہ دارانہ نظام کے نتیجے میں پیدا ہونے والی بیماریوں میں سے  
ایک بیماری سرمایہ دار کو استحصال بے جا کے مواقع فراہم کرنا ہے۔ اس نظام میں سرمایہ دار کو  
بازار کی قوتوں پر غیر معمولی قابو حاصل ہو جاتا ہے وہ جب چاہتا ہے اشیاء کو گراں کر کے  
یا بے جا نفع اندوزی کے ذریعہ دوسروں کو استحصال کا نشانہ بناتا ہے۔ چونکہ اسے بازار پر  
پوری اجارہ داری حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے اپنی مرضی کے مطابق اشیاء کی قیمت لاگت  
سے بہت زیادہ وصول کرنا ہے۔ اشیاء کا معیار گرا دیتا ہے۔ صرف نفع اندوزی کی خاطر سماجی  
ضرورت سے کم مقدار میں مالی تیاری کرتا ہے۔ غرض اپنے نفع کو زیادہ سے زیادہ سے زیادہ  
کرنے کی فکر میں وہ دوسروں کی مصرت کی پرواہ کئے بغیر جو پالیسی چاہتا ہے اختیار کرتا ہے۔  
اور سرمایہ دارانہ نظام اسکی ان تمام پالیسیوں کو قانونی حفاظت بخشتا ہے کیونکہ اسکی نظر میں فرد کو  
آزادی سعی کا پورا پورا حق حاصل ہے وہ اپنی پیداوار اور اشیاء کی تیاری کو جس قدر چاہے بڑھائے  
جس قدر چاہے گھٹائے۔ اپنے مال کی ہر قیمت چاہے رکھے جتنے آدمیوں سے جس اجرت پر  
چاہے کام لے اپنے کاروبار کے لئے۔ ان میں جو پالیسی چاہے اختیار کرے۔ حکومت یا ریاست  
کو ان سارے معاملات میں مداخلت کا کوئی حق نہیں۔ اس کے نزدیک معیشت کا یہ فطری  
عمل ہے جس میں کسی بھی قسم کی مداخلت معیشت کے توازن کو بگاڑنے کے ساتھ ساتھ انفرادی  
ملکیت کے حقوق پر دست اندازی کے مترادف ہے۔ مگر اسلام اس نقطہ نظر کا سخت مخالف  
ہے۔ وہ کہتا ہے فرد کو اپنی ملکیت اس طرح استعمال کرنے کا کوئی حق نہیں جس سے دوسرے  
اشیاء اصل یا حیثیت، مجموعی پیرے معاشرہ کو نقصان اور ضرر پہنچے۔ صرف دانستہ نقصان پہنچانے

ہی کا ذکر نہیں بلکہ وہ دوسروں کو حضرت رسائی کا ارادہ نہ بھی رکھتا ہو تو بھی اگر اس کے کسی مالکانہ تصرف سے دوسروں پر منفز اثرات مرتب ہوتے ہوں تو اس کے ذمہ واجب ہے کہ وہ اپنے تصرف میں اس طرح ترمیم کرے کہ دوسرے اس کے منفز اثرات سے محفوظ رہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی حضرت رسائی سے اجتناب کی تاکید کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام

اسلام میں حضرت رسائی کی کوئی گنجائش نہیں

(بیہی ابن آدم کتاب الخراج)

نہ ابتداء نہ جوابی کارروائی کے طوع پر۔

ایک اور موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا:

من ضار ضار اللہ بہ ومن شاق شق اللہ علیہ۔

جو کسی دوسرے کو نقصان پہنچائے گا۔ اسکو

اللہ نقصان پہنچائے گا۔ اور جو کسی دوسرے

کو تکلیف دیگا اسکو اللہ تکلیف دیگا۔

(ترمذی باب ما جاء فی الحیانة والغش)

اسی عدم حضرت رسائی کے اصول کے تحت اسلام اس بات کی قطعاً اجازت نہیں دیتا کہ مال کو ہنگامہ کرنے کیلئے ذخیرہ اندوزی سے کام لیا جائے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے واضح الفاظ میں اسکی ممانعت فرمائی۔ حضرت ابوسریحہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو مسلمانوں کیلئے نرخ گرا کر لے کر منہ کی نیت

من احتکر یوین آت یتقانی

سے ذخیرہ اندوزی کرے وہ غلط کار ہے

بھا علی المسلمین فهو خاطئ و

اور اللہ اس سے بری ہے۔

قد برئت منه ذمۃ اللہ۔

(حاکم: مستدرک: جلد ۲ ص ۲)

...

در اصل اسلام کی نظر میں ہر ایسی کوشش مذموم ہے جو بازار کے نرخ کے فطری عمل میں دخل

دینے کے مترادف ہو اور جسکا مقصود اشیائے تجارت کو گرا کر تا ہوا نرخ وہ اشیاء کی رسد میں

منصوبی طور پر کمی کے حاصل کیا جانے یا کسی دوسرے طریقہ کے ذریعہ ہو۔ اس قسم کی دخل اندازی

پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شدید وعید سنائی ہے۔ مسند ابو داؤد میں حضرت معقل بن نسار

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ

سے ایک روایت ہے۔ آپ نے فرمایا:

فرمایا۔ تے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص مسلمانوں

سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

کے بازار کے نرخ میں اس لئے دخل

وسلم یقول من دخل فی شیء

دے کہ اسے گرا کر دے تو اللہ تعالیٰ

من اسعار المسلمین لیغلیہ علیہم

كان حقاً على الله تبارك وتعالى  
ان يقدف في معظم النار  
کے لئے ضروری ہو جاتا ہے کہ قیامت  
کے دن اسے زیر دست آگ میں  
بھونک دے۔  
یوم القيامة۔

اسی طرح خریدار کی شدت احتیاج اور اسکی اضطراری کیفیت سے فائدہ اٹھا کر اشیا  
کو ہنگے داموں فروخت کرنے کی بھی اسلام اجازت نہیں دیتا۔ فقہاء نے ایسے معاہدے کو بیع  
فاسد سے تعبیر کیا ہے۔ غرض اسلام ملکیت کے استعمال پر افراد کا ایسا کوئی حق تسلیم کرنے کو تیار  
نہیں جس سے دوسرے افراد یا بحیثیت مجموعی پورے معاشرے کو نقصان اور ضرر پہنچے اور اس طرح  
اسلام معاشرہ میں ہر قسم کے استحصال بے جا کا دروازہ ہی بند کر دیتا ہے۔

بے جا صرف مال اور عیش کوشی | نظام سرمایہ داری میں چونکہ فرد کو اپنی ملکیت پر تصرف و استعمال  
کا بے قید حق حاصل ہے اس لئے ہر شخص کو کھلی چھٹی مل جاتی ہے کہ وہ اپنے مال کو جس مصرف میں  
چاہے استعمال کرے اور اس بات کی قطعاً کوئی پرواہ نہ کرے کہ اس کے کسی مصرف مال سے معاشرہ  
پر کیا مضرات مرتب ہوتے ہیں۔ یا اس کا کوئی بے جا اور فضول مصرف معاشرہ کے دیگر ضرورتمند  
افراد کیلئے روزی کے کتنے مسائل پیدا کر دیتا ہے۔ وہ معاشرہ کے عام معاشی حالات سے بے نیاز  
اپنے آرام و آسائش کے اہتمام کی فکر میں لگا رہتا ہے۔ محض اظہار ثروت اور دکھاوے کیلئے بے دریغ  
مال صرف کرتا ہے۔ اپنی ملکیت کو جوڑے بازی اور حرام سٹے بازی میں لگانے میں بھی کوئی باک محسوس  
نہیں کرتا۔ شراب، زنا کاری اور دوسرے محرمات پر مال صرف کرنے میں بھی اسے کوئی عار نہیں آتی  
اور سرمایہ دارانہ نظام ان تمام باتوں کو اس کا قانونی حق قرار دیتا ہے، کوئی اس کا ہاتھ پکڑنے والا نہیں ہوتا  
جو اسے بتائے کہ اس کے اس قسم کے بے جا مصرف مال سے معاشرہ میں انفرادی و اجتماعی حالات  
کا توازن بگڑ رہا ہے۔ اور معاشرہ میں احساس عروہی، احساس کمتری، اخلاقی فساد اور حرص و ہوس کے  
امراض بڑھ پکڑ رہے ہیں۔ اسلام ایسی صورت حال کا کسی طور روادار نہیں وہ ملکیت پر فرد کے حق تصرف  
استعمال کو اس بات کا پابند بناتا ہے کہ وہ ایسی اغراض کیلئے استعمال نہ کیا جائے جنہیں شریعت نے  
ناجائز قرار دیا ہے بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر اسلام مصرف مال اور استعمال ملکیت کو اس حد تک  
محدود بناتا ہے کہ وہ اسکی بھی اجازت نہیں دیتا کہ جائز اغراض میں سے بھی اگر کسی غرض کی تکمیل مال  
کی ایک خاص مقدار صرف کر کے کی جاسکتی ہے تو اس پر دانستہ اور بلا مزید فائدہ کے زائد مقدار مال  
صرف کیا جائے۔

غیر شرعی مصارف پر مال صرف کرنے کو اسلام تنذیر سے تعبیر کرتا ہے اور اسے خدا کی نافرمانی کے ہم معنی ٹھہراتا ہے۔ قرآن کریم کا ارشاد ہے :

وَلَا تَبْذُرُوا تِبْذِيرًا. ان المَبْذُورِينَ اور مال کو فضولیات میں نہ اڑا بیشک  
کالوا اخوان الشیاطین - فضولیات میں اڑا دینے والے شیطانوں

(سورۃ الاسراء آیت ۲۵، ۲۶) کے بھائی بند ہونے ہیں۔

شراب زنا کاری جو اسٹہ اور دوسرے محرمات شرعیہ پر صرف مال سب اسی تنذیر کے تحت آتا ہے۔ باطل افکار و خیالات کی اشاعت اور فحش باتوں کی تشہیر پر مال خرچ کرنا بھی تنذیر ہی میں داخل ہے۔ محض اظہار ثروت اور نمود و نمائش پر صرف مال بھی اسی ذیل میں آتا ہے۔ غرض وہ تمام اغراض جو بذات خود ممنوع ہیں وہ تنذیر میں داخل ہیں اور ان پر صرف مال ممنوع ہے۔ تنذیر کے علاوہ جائز اغراض پر بھی ضرورت سے زیادہ صرف مال کو اسلام ناپسندیدہ قرار دیتا ہے۔ شرعی اصطلاح میں ایسے صرف مال کو اسراف کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

قرآن و حدیث میں جا بجا اسراف کی مذمت آئی ہے۔ قرآن کریم کا ارشاد ہے :

كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ

کھاؤ اور پیو مگر اسراف سے کام نہ لو  
بیشک وہ (اللہ) سرفروں کو پسند نہیں کرتا۔

(سورۃ اعراف آیت ۳۱)

مال صرف کرنے سے آدمی کا مقصود اپنی ضروریات کی تکمیل ہوتی ہے یا سہولت اور آرام و سکون کے حصول کی خاطر مال صرف کیا جاتا ہے۔ بعض صورتوں میں مال کا استعمال زینت و دلالت کیلئے بھی کیا جاتا ہے جس سے انسان کے ذوق جمال کو تسکین ملتی ہے۔ اسلام ان تینوں اغراض کو اسی حد تک جائز اور درست سمجھتا ہے جس حد تک ان میں اعتدال ملحوظ رہے اور جو فائدہ مطلوب ہے۔ اس کے لئے اتنا ہی مال صرف کیا جائے جتنا اس کے لئے کافی ہو۔ قرآن کہتا ہے :

الَّذِينَ إِذَا افْعَوْا الْمُسْرِفِينَ (اللہ کے بندے وہ ہیں) جو خرچ کرتے  
لَمْ يَفْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ  
قَوَامًا. (سورۃ الفرقان آیت ۶)  
ہیں تو نہ اسراف کرتے ہیں نہ نخل بلکہ ان  
دونوں کے درمیان اعتدال کی روش اختیار کرتے ہیں۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

كلوا واشربوا والبسوا وصدقوا  
من غير اسراف ولا مخيلة۔  
کھاؤ پینو اور صدقہ کرو مگر اس میں  
اسراف نہ یا گھنڈ نہ ہو۔  
(بخاری کتاب اللباس باب اول)

د اصل اسلام کے نزدیک مال و دولت زندگی کو باقی رکھنے کا ایک ذریعہ ہیں مگر خود زندگی کے بھی کچھ مقاصد ہیں۔ اسلام فرد سے مطالبہ کرتا ہے کہ وہ قیام حیات کے ضروری اہتمام کے بعد اپنے مال و دولت ان بلند تر مقاصد کے حصول کا ذریعہ بنائے نہ یہ کہ اسے عیش کو نشی اور لذت اندوزی کی نظر کر دے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لذات دنیا میں انہماک اور مبالغہ کی حد تک آرام و سہولت کو ناپسندیدہ قرار دے کر اس سے احتیاب کی تاکید کی ہے۔ ارشاد ہے:

ایاک وانت خضع فانت عباد اللہ  
لیسوا بالمتنعین۔  
خبردار! عیش کو نشی سے احتیاب کرو کیونکہ  
اللہ کے بندے عیش کو نش نہیں ہوتے۔

(شکوۃ باب فضل الفقراء)

گردش دولت کی ناہمواری سرمایہ دارانہ نظام کا پورا ڈھانچہ کچھ ایسی ہنج پر کھڑا کیا گیا ہے۔ کہ اس میں قدرتی طور پر دولت کی گردش ناہموار رہتی ہے۔ پورے سماج کی دولت سمٹ کر چند ہاتھوں میں مرکوز ہو جاتی ہے۔ دیگر افراد معاشرہ غریب سے غریب تر ہوتے چلے جاتے ہیں۔ سود اور بنکاری کا نظام سرمایہ دار میں دولت جمع کرنے اور اس پر سود وصول کر کے اسے بڑھانے کی حرص کا مادہ پیدا کر دیتا ہے۔ وہ زیادہ سے زیادہ دولت جمع کرنے کی فکر میں لگا رہتا ہے۔ نتیجتاً دولت سمٹی رہتی ہے۔ عوام کی توت خرید گھٹی چلی جاتی ہے۔ صنعت و تجارت کساد بازاری کا شکار ہونے لگتی ہے۔ اور بالآخر پورا معاشرہ معاشی تباہی کے دہانے پر جا کھڑا ہوتا ہے۔ اس صورت حال کے پیدا ہونے کی وجہ اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ سرمایہ دارانہ تصور ملکیت کی رو سے سرمایہ دار کو پورا حق حاصل ہے کہ وہ چاہے تو اپنا سارا مال جمع کر چھوڑے ایک جہہ بھی خرین نہ کرے خواہ اس کے اس عمل سے معاشرہ میں کیسی ہی معاشی بدعالی کیوں نہ پیدا ہو رہی ہو۔ اسلام گردش دولت کی اس ناہمواری کا مثبت سے مدد با سب کرتا ہے۔ سود کی حرمت اور نظام زکوٰۃ کے نفاذ کے ذریعہ اس بات کا خاص انتظام کرتا ہے کہ دولت چند ہاتھوں میں سمٹنے کے بجائے پورے معاشرہ میں گردش کرتی رہے۔ اسلام نائد از ضرورت دولت جمع کرنے کو حیوہ قرار دیتا ہے۔ قرآن کریم کہتا ہے:

ولا یجسبن الذین یجھلون بما  
ادبر بولک اس مال میں بھل کر رہے ہیں۔

اَتَقَمَ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ  
لِّمَنْ يَّعْمَلُ هُوَ شَرٌّ لِّهَمْ  
اللہ نے انہیں اپنے فضل سے دے رکھا  
ہے وہ ہرگز یہ نہ سمجھیں کہ یہ ان کے حق میں  
اچھا ہے، نہیں بلکہ ان کے حق میں بُرا ہے۔  
(آل عمران : ۱۸۰)

اسی طرح سورۃ توبہ میں ارشاد ہے :

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ  
وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَبَشِّرْهُمْ  
بِعَذَابِ اللّٰهِ  
اور جو لوگ سونا چاندی جمع کرتے ہیں اور  
اسکو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے ان کو  
عذاب الیم کی خبر دیدو۔

اسلام دراصل فرد سے مطالبہ کرتا ہے کہ جو کچھ اسکی ملکیت میں ہے وہ یا تو اسے اپنی ضروریات  
پر صرف کرے یا دوسروں کو دیدے تاکہ وہ اپنی ضروریات پوری کر سکیں۔ اگر کسی کو جمع کرنے ہی کا شوق  
ہے تو اسے یہ توختی ہے کہ وہ جمع کرے مگر اسلام اس سے اذروئے قانون اسکی اس جمع سے ہر  
فیصد رقم ان لوگوں کی ضروریات کیلئے لے لیتا ہے جو معاشی طور پر محروم رہ گئے ہیں۔ اسی کا نام زکوٰۃ  
ہے۔ اس کے بعد بھی دولت اگر کسی شخص کے پاس سمٹی رہ گئی ہے تو اس کے مرنے کے بعد اسلام  
اپنے قانون وراثت کے ذریعہ اس دولت کو پھر متعدد ہاتھوں میں پہنچا دیتا ہے۔ غرض اسلام نے  
اپنے معاشی نظام کی پوری تعمیر ایسے انداز سے اٹھائی ہے کہ اس میں گردش دولت کی ناہمواری پیدا ہی  
نہیں ہونے پاتی اور اس طرح سرمایہ دارانہ نظام کی ایک بڑی خرابی کا از خود علاج ہو جاتا ہے۔

اس پوری تفصیل کے بعد قارئین کو اندازہ ہو گیا ہو گا کہ اسلام نے انفرادی ملکیت کے حق کو  
حدود و قیود کا پابند بنا کر کیسے آسن طریقہ سے اجتماعی مفاد کا تحفظ کرنے کے ساتھ ساتھ افراد معاشرہ  
کی انفرادی و اجتماعی حیثیت کو کتنا باہم مربوط رکھا ہے اور اس طرح ان تمام خرابیوں کا ابتداء ہی میں  
کامل سدباب کر دیا ہے جن سے آج ہم سرمایہ داری کے مطلق و غیر محدود تصور ملکیت کے نتیجے میں  
دچار ہیں۔ فی الحقیقت نظام سرمایہ داری کے نتیجے میں انسانی معیشت جس فساد کا شکار ہے اسکی  
اصلاح کی واحد اور صحیح صورت ہی یہی ہے جو اسلام نے اختیار کی ہے۔ اشتراکیت کو تو اس فساد  
کی اصلاح کا محض دعویٰ ہی دعویٰ ہے۔ حقیقت اس کے بالکل برعکس ہے۔ اشتراکیت نے انسانی  
معیشت کی اصلاح کا جو راستہ اختیار کیا ہے۔ وہ اصلاح کی بجائے فساد مزید کی طرف لے جاتا  
ہے۔ دلائل اور تجربہ دونوں اس حقیقت کے شاہد ہیں۔



علوم عربیہ، اور تفسیر کے ایک جلیل القدر امام

## جابر اللہ زرخشتری

نسب و تعارف | آپ کا پورا نام اور مختصر نسب نامہ یہ ہے۔ محمود بن عمر بن محمد بن عمر خوارزمی زرخشتری تجار اللہ عن فرطانہ و صالح عن زلاتہ۔

ولادت و وفات | آپ کی ولادت روز چار شنبہ تاریخ ۲۷ رجب ۴۶۷ھ کو مقام زرخشتر میں ہوئی اور وفات ۴۹۵ھ (لیلیۃ العرض) کو مقام جرجانیہ میں واقع ہوئی۔ زرخشتر کے متعلق وہ خود فرماتے ہیں کہ وہ خوارزم کی بستیوں میں سے ایک غیر معروف بستی ہے۔ اگرچہ شیخ ابراہیم دہلوی نے کہا ہے کہ ہی قریۃ کبیرۃ من قریٰ خوارزم۔

جرجانیہ - نہر جیحون کے کنارے پر واقع ہے جس کے متعلق یا قوت حموی معجم البلدان میں لکھتے ہیں کہ یہ لفظ ان کی لغت میں کرناج تھا جو تعریب کے بعد جرجانیہ بن گیا ہے۔ علامہ مرحوم کی وفات اس وقت واقع ہوئی، جبکہ وہ مکہ مکرمہ سے واپس خوارزم تشریف لے آئے۔ مرحوم کی وفات پر علماء و فضلاء نے جو قصائد اور مرثی لکھے ہیں۔ ان میں یہ شعر تمام کی جان ہے۔

فَارْمَنْ مَكَّةَ تَذَرِي الدَّيْحَ مَقْلَتًا حَزِنًا لَعْنَةً جَابِرُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ

یعنی سرزمین مکہ جابر اللہ محمود کی مفارقت و رحلت پر رنج و غم کی وجہ سے رو رہی ہے۔

در اصل کسی کی موت پر زمین یا دیگر غیر جاندار چیزوں سے غم و اندوہ کا ذکر تو کثرت سے شعراء کا معمول ہے۔ مثلاً قسبنی محمد بن اسماعیل تنوخی کی وفات پر کہتا ہے۔

وَالشَّمْسُ فِي كَيْدِ السَّمَاءِ بِرَيْصَةٍ وَالْأَرْضُ وَاحِفَةٌ تَكَادُ تَمُورُ

یعنی آسمان کے اندر سورج بیمار ہے اور زمین پر بھی لرزہ ہے۔ قریب کہ چل پڑے۔



ایک شاعر نے مبارک اللہ زرخشری کی وفات پر سرزمینِ مکہ کے آنسو بہانے کا استعارہ لا کر حق جوار کی طرف بہترین اشارہ کیا ہے۔ **فَللّٰهُ دَرَّةٌ شَمْلُهُ دَرَّةٌ**۔

**عقیدہ و مسلک** | عقیدہ و مسلک کے لحاظ سے زرخشری فرقہ معتزلہ کے اجلہ علماء میں سے ہے۔ علامہ دیرٹی فرماتے ہیں :

ذنی تاریخ ابن خلکان وغیرہ  
ان الزرخشری کان یعتقد  
الاعتزال ویتظاهر بہ وکان  
اذا استاذت علی صاحب لہ  
بالدخول یقول ابو القاسم  
المعتزلی بالباب۔  
تاریخ ابن خلکان وغیرہ میں ہے کہ زرخشری  
کھلے طور پر اعتزال کا عقیدہ رکھتا تھا۔ اور  
جب کسی دوست کے یہاں اندر جانے کی  
اجازت طلب کرتے تھے تو کہتے تھے  
کہ ابو القاسم معتزلی دروازہ میں ہے۔  
المعتزلی بالباب۔

زرخشری کے متعلق بغیۃ الوعاة میں سیوطی نے لکھا ہے :

کان کثیر الفضل غایۃ فی الذکاۃ  
وجودۃ القرچۃ متقانی کل علم  
معتزلیا قویا فی مذہبہ مجاہدا  
بہ حنفیا۔  
زرخشری ہر علم میں نہایت ذکی اور ذہین  
تھے اعتزال کا عقیدہ رکھتے تھے اپنے  
اس عقیدہ میں مستحکم تھے جس کا وہ چرچا  
کرتے تھے اور مذہب کے لحاظ سے حنفی تھے۔

صاحب کشف الظنون کہتے ہیں :

قال ابن خلکان وکان  
الزرخشری معتزلا الاعتقاد۔  
ابن خلکان نے کہا ہے کہ زرخشری  
اعتزال کا عقیدہ رکھتے تھے۔

البتہ زرخشری کے حالات میں ایک واقعہ پیش آیا ہے جس کو لوگوں نے مذہب اعتزال  
سے تلبس پر منطبق کر دیا ہے۔ ابن خلکان نے لکھا ہے کہ زرخشری نے مرتے وقت وصیت کی  
مخفی کبریٰ قبر پر ذیل کی ان تین اشعار کی تختی نصب کی جائے، جنکو وہ اپنی تفسیر (کشاف) میں مثلاً  
ما بعوضۃ فما وضوحا۔ کے تحت نقل کر چکے ہیں۔ ابیات یہ ہیں :

یا من یرئ مد البعوض جباہا  
فی ظلمۃ اللیل الہیم اللیل

اسے وہ اللہ جو انتہائی تاریک رات کے اندھیرے میں بھی مجھ کا اپنے پرول کو کھولنا دیکھتے ہیں۔

ویرنی مناط عروفتها فی خمرها والمخ فی تلك العظام التخلّے  
اور اس کے سینہ میں رگوں کے سرچشمہ کو اور اس کی نرم و نازک ہڈیوں میں گوشت  
کو بھی دیکھتا ہے۔

امن علیّ بتوبتہ تمحو ابھا ماکان منی فی الزمان الاول  
مجھ پر احسان کر کے میری توبہ قبول فرما کر مجھ سے اس گناہ کے لئے درگزر و جو  
مجھ سے زمانہ اول میں سرزد ہو گیا تھا۔

چنانچہ اشعار بالا میں آخری شعر کے آخری مصرع ”ماکان منی فی الزمان الاول“ سے  
ان کا مقصد مذہب اعتزال کی طرف اشارہ کرنا مراد لیا گیا ہے۔

لیکن اس بارہ میں حسن ظن کی حد تک توبہ بات درست ہے۔ اور میرے معلوم کرنے  
پر حضرت الاستاذ المحترم علامہ شمس الحق صاحب افغانی نے بھی (بلاحوالہ) اس کی تقویت فرمادی  
لیکن حتیٰ طور پر اس سلسلہ میں جزم و وثوق اس وجہ سے نہیں کیا جاسکتا کہ نظریہ اعتزال میں مروج  
کی پختگی اور عمر بھر اس کا پرچار اور قرآن کی متعلقہ آیات سے اس کے لئے شراہد و دلائل کا استخراج  
(جن پر تنبیہ کرنے کیلئے اہل السنّت والجماعت کی طرف سے امام ناصر الدین احمد بن محمد بن مینر  
اسکندری مالکی نے الانتصاف فی ما لقمتمہ الکشاف لکھی۔) یہ تمام باتیں اسکی دلیل ہیں کہ عقیدہ  
اعتزال ان کے رگ و خون میں جاری و ساری تھا۔ اور وہ اسی عقیدہ ہی پر مینا اور مرنا چاہتے تھے۔  
تفسیر کشاف لکھنے کیلئے علماء کے الحاح و اصرار اور وند جانے کی سلسلہ میں بھی وہ مذہب اعتزال  
کو معتزلہ کے مشہور عنوان ”عدل و توحید“ سے یاد کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں: قالوا الا المراجعة  
لبعطاء الدین و علماء العدل و التوحید۔ ”تو ان مطالبہ کرنے والوں نے میرے ہر انکار کو لوٹا  
دیا اور بزرگان دین اور عدل و توحید کے علماء کی طرف مراجعت کر کے مجھ سے تفسیر لکھوانے پر  
اصرار کرتے رہے۔“

بہر صورت اگر ان تمام حالات اور واقعات کے باوجود علامہ موصوف کی توبہ ثابت ہو  
جائے تو بہت بہتر ہے اور بانفرض اگر اس طرح ہو گیا ہے تو ظاہر ہے کہ قرب اجل نے آنکھوں  
سے وہ پردہ ہٹا دیا ہوگا جس کو کسی وقت اٹھنا ان کی مقدر میں تھا۔ کیونکہ مسلک اعتزال درحقیقت

عقلندی کی روپ میں بے عقلی کا ایک دبیز پردہ ہے جو بڑے بڑے عقلاور اور کملاور کی عقول پر پڑتا ہے جس کا سبب یہی ہوتا ہے کہ یہ لوگ تمام تر افادہ نقل کو عقل انسانی کی ترازو سے تولتے ہیں۔ اور کتاب و سنت اور احکام شریعت کی ہر بات کو اس کی خام اور ناکام کسوٹی پر پرکھتے ہیں۔ حالانکہ انسانی عقل ہر چند کامل و مکمل کیوں نہ ہو۔ مگر وہ تعلیمات الہیہ کی راہ نمائی کے بغیر کسی کام کی نہیں ہے۔ امام غزالیؒ نے خوب فرمایا ہے کہ عقل انسانی ایک بہت ہی روشن چراغ ہے۔ مگر کیا دن کی روشنی اور سورج کی موجودگی میں وہ چراغ کام دے سکتا ہے؟ اگر جواب اس طرح نفی میں ہے جس طرح کہا گیا ہے۔ کہ۔

رات عقل میں ہر اک سپارہ محوال ہوتا صبح کو جب سورج نکلا تو مطلع صاف ہوتا۔  
تو پھر تعلیمات الہیہ کے آفتاب عالمیاب کے ہوتے ہوئے کیوں اُس چراغ ہی سے کام لینے کی کوشش کی جائے۔ جو ایک محدود و ماحول و فضاء (انسانی مادی زندگی) کے لئے تو بیشک کارآمد اور نافع ہے۔ لیکن دین و شریعت کی لامحدود وسعتوں تک اسکی رسائی کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ جس سرحد پر پہنچ کر عقل انسانی کی قوت پرواز جواب دے جاتی ہے۔ وہاں سے بعض احکام شریعت کا آغاز ہوتا ہے اور اگرچہ یہ صحیح ہے کہ عقل انسانی کا دائرہ کار بھی فی نفسہ نہایت وسیع اور وسیع ہے۔ اور مادی کائنات میں اس کے کارنامے موجب حیرت ہیں۔ خاص کر دورِ حاضر میں سائنس کے ذریعہ انسانی ذہن و دماغ نے جو اعماق سمندر اور وسیع تر فضاء و خلاء کا کھوج لگایا اور دور دراز کے سیاروں کو قابو کر لیا۔ وہ انسانی پرواز عقل کی قابلِ قدر دور ہے۔ جبکہ اللہ تعالیٰ نے اس طرح کرنے کے لئے انسان کو نہایت رغبت بھی دلائی۔ اور سالمان بھی فراہم فرمایا۔  
ارشادِ خداوندی ہے:

ان فی خلق السموات والارض  
واختلاف الیاء والنهار لآیات  
لادی الالباب۔ الذین یدکرون  
اللہ قیاماً و سجوداً و علیٰ جنبہم  
ویسکرون فی خلق السموات  
والارض یناموا خلقت ہذا باطلا  
سبحانک فہنا عذاب النار۔  
(سورۃ آل عمران آیت ۱۹۰)

ہمارے پروردگار آپنے اس کو لایعنی پیدا نہیں کیا ہم انکو منزہ سمجھتے ہیں سو ہم کو عذاب دوزخ سے بچائیے۔

لیکن بایں ہمہ جہاں تک تعلیمات اسلام کی وسعت و عظمت اور غموض و وقوت کا تعلق ہے۔ وہاں انسانی عقل ناکام اور بے اثر ہو جاتی ہے۔ مثلاً عالم برزخ کے حالات جو کہ سفر آخرت کی پہلی منزل اور تعلیمات اسلامیہ کے ثانوی دور کا ایک ابتدائی مرحلہ ہے۔ اس کے بارہ میں انسان کے فہم و ادراک اور فلسفہ و سائنس سب ناچار اور عاجز ہیں۔ اس موقع پر اکبر آلہ آبادی مرحوم نے جدید تعلیم یافتہ عزیزوں پر نہایت عمدہ طنز کر کے فرمایا ہے ۷

کیوں کر خدا کے عرش کے قائل ہوں یہ عزیز جغرافیہ میں عرش کا نقشہ نہیں ملا  
خیر اس بحث سے ہمارے موضوع کو اس قدر تعلق تھا۔ کہ زرخشری کے بارہ میں بعد از مرگ اس قسم کا خیال قائم کیا گیا ہے، جس سے آخر العمر میں اس مسلک اعتزال سے مرحوم کے تائب ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے جس پر عمل پیرا فرقہ کو علماء اہل سنت والجماعت نے اس امت کے مجوس قرار دیتے ہیں۔ محبت اللہ بہاریؒ فرماتے ہیں۔

وعند المعتزلة قدرة موشرة  
وهم مجوس هذه الامة۔  
مؤثرہ ہے اور وہ لوگ اس امت کے مجوس ہیں۔  
طلب علم | تحصیل علم کے دوران مرحوم نے بلاد خوارزم کے علاوہ بھی دور و دراز کا سفر کیا ہے۔ بارہا بغداد بھی گئے ہیں۔ جبکہ اس وقت بغداد ہی علوم و فنون اور علماء کا مرکز تھا۔ وہاں آپ نے علوم عربیہ کی تکمیل ابو الحسن علی ابن مظفر نیشابوری اور ابو نعیم اصفہانی سے کی۔ تکمیل کے بعد مکہ مکرمہ مبارک بیت اللہ الحرام کے پڑوس میں رہائش کرنے لگے اور اس مناسبت سے انہوں نے اپنا لقب ہمارا اللہ رکھا۔ جبکہ سابقہ لقب فرخوارزم بھی تھا۔ چونکہ غالب مرحوم کا گھر بھی دہلی میں ایک مسجد کے پڑوس میں تھا اس وجہ سے وہ یہی فرما گئے ہیں ۷

مسجد کے زیر سایہ اک گھر بنا دیا ہے یہ بندہ کمینہ ہمسایہ خدا ہے  
انسوس کہ علم و کمال میں اتنا بلند مقام حاصل ہونے کے باوجود علامہ زرخشری رحمۃ اللہ علیہ نہایت تنگ دست رہے۔ اس سلسلہ میں حضرت الاستاذ المحترم علامہ شمس الحق صاحب افغانی نے خود زرخشری کے درج ذیل دو شعر نقل فرمائے ہیں ۷

عنی عن الآداب لکنتی اذا  
فکل امرئ امثالہ عدد العصى  
نظرت فمافی الکف غیر الایامل  
وہات نظیری فی جمیع المحافل

میں آداب و تعلیم سے تو مزید بے پرواہ ہوں۔ مگر جب دیکھتا ہوں تو ملحقہ میں انگلیوں کے علاوہ کچھ نہیں ہے، حالانکہ دوسرے لوگوں کے امثال بیشمار ہیں اور میری نظیر تمام محفلوں میں نہیں مل سکتی ہے۔

پھر اس غربت و تنگدستی کے علاوہ جس زحمت و کلفت میں اس نے علم حاصل کیا ہے، اس سلسلہ میں اس کے پیر کٹ جانے کا حادثہ بھی ہے جسکی بابت اقوال تو مختلف ہیں۔ مگر سب کے درمیان کوئی خاص تعارض نہیں ہے۔ اقوال تین ہیں :

۱۔ شیخ ابراہیم دسوقی نے بعض کا یہ قول نقل کیا ہے کہ بلاد خوارزم میں سفر کے دوران وہ سلسل چند دن برت میں پھلتے رہے جس سے ان کو نہایت سخت سردی لگی۔ پیر شل سڑ گیا اور بالآخر اس کو کاٹنا پڑا۔ مرحوم نے اس حادثے کا ایک محضر نامہ بھی مرتب کیا جس میں اصل صورت حال اور سبب قتل کے باخبر لوگوں کی توثیق اور شہادت درج تھی۔ محضر نامہ مرتب کرنے سے ان کا مقصد یہ تھا کہ لوگ اس بارہ میں کوئی نامناسب اور خلاف واقع توجیہ کرنے نہ لگے۔

۲۔ مولانا عبدالحی نے بغیۃ الوعاة سے نقل کیا ہے کہ پیر میں نہایت خراب قسم کا پھوڑا نکلا تھا جسکے علاج کے سلسلہ میں انجام کار پیر کاٹا گیا اور اسکی جگہ لکڑی کا مصنوعی پیر لگایا گیا۔ جس پر لامبا کپڑا ڈالے رکھا کرتے تھے۔ تاہم ننگہ اپن معلوم ہو ہی جاتا تھا۔

۳۔ تیسری وجہ وہ ہے جسکو زخمشری نے خود حنفی فقہ وامغانی کے سوال کے جواب میں بیان کیا ہے۔ جبکہ بغداد میں دونوں کی ملاقات کے وقت وامغانی نے قطع رمل کی وجہ دریافت کی تو فرمایا کہ اس کا سبب میری اپنی والدہ کی بددعا ہے جس کا قصہ یہ ہوا کہ میں نے بچپن میں ایک چڑیا کے پیر میں دھاگا باندھ لیا تھا۔ پھر چھوٹے اور پکڑنے میں اس کا پیر کٹ گیا۔ چونکہ میری والدہ پہلے ہی سے اس طرح کرنے اور چڑیا کو اذیت دینے سے روکتی تھی اور میں نہیں رکھتا۔ اس وجہ سے اسکی زبان سے بے ساختہ نکلا کہ قطع الله رحلت کما قطعتم رحلہا۔ (اللہ تعالیٰ تیرا پیر قطع کرے جیسا کہ تم نے اس کا پیر کاٹ دیا۔) پھر میں بخارا کی طرف جارا تھا، تو سواری سے گر پڑا۔ پیر ٹوٹ گیا، اور علاج قطع رمل پر منتج ہوا۔

تصنیفات | اس سلسلہ میں مولانا عبدالحی نے تو صرف اس قدر فرمایا ہے۔ وقد عد بعضهم

منہا ثلاثین۔ لیکن شیخ ابراہیم دسوقی نے اول تو کشاف کے متعلق لکھا ہے کہ صنف التضايف  
 الکثیرۃ الغرر منہا۔ هذا الكتاب في تفسير القرآن ولم يدرك شأده فيه انسان۔ اس  
 کے بعد تفسیر کشاف کے علاوہ فہرست دی ہے جو حسب ذیل ہے۔ المحاجة بالمسائل النحویۃ  
 المقررة والركب في العربية۔ العائقة في تفسير الحديث۔ اساس البلاغة۔ ربيع الابرار۔ لخص  
 متشابه اسمی الرواة۔ النصائح الکبار۔ النصائح الصغار۔ ضلالة الناشد۔ الرضی عن علم الفرائض  
 مفصل في النحو۔ الاغوج في علم العربية۔ رؤوس المسائل الفقہیۃ۔ شقائق النعمان في  
 حقائق النعمان۔ شافی العی من کلام الشافعی۔ قسطاس في العروض۔ معجم الحدود۔ منهاج  
 في الاصول۔ مقدمة الادب۔ وغیرہ وغیرہ۔

بہر صورت علامہ زرخشری کی سب سے پہلی تصنیف کشاف ہے جس کے سبب تالیف  
 بیان کرنے کے آخر میں فرماتے ہیں کہ اس تفسیر کی تصنیف پر زمانہ خلافت صدیق (دو سال تین ماہ  
 آٹھ دن) کے برابر عرصہ گذرا۔ حالانکہ میرا اندازہ تھا کہ اس تفسیر کی تدوین و تصنیف پر تیس سال  
 سے زائد وقت صرف ہوگا۔ لیکن صرف بیت اللہ کی شرافت و کرامت تھی جو تھوڑے عرصہ  
 میں یہ بہت بڑا کام انجام پذیر ہو گیا۔

باراللہ زرخشریؒ کا علمی مقام نہایت ارفع و اعلیٰ ہے۔ خاص کہ قرآن کریم کی فصاحت  
 بلاغت و جودہ اعجاز اور اسالیب عربیت کے نکات و زمر میں ان کو جو حذاقت و بہارت اور  
 ید طولیٰ حاصل ہے۔ اس کا اعتراف اہل السنۃ والجماعت کے سلف و خلف تمام وہی علماء کرام  
 کرتے ہیں، جو ان کے عقیدہ اعتراف کے مخالف ہیں۔

وطیحة شہدت لها من احتقا والفضل ما شہدت بہ الاعداء

اور بسا اوقات کسی خوب صورت عورت کے حسن و جمال کی شہادت اس کو کوئیں  
 ہی دینے لگتی ہیں اور دراصل کمال وہ ہے جس کا اعتراف دشمن کو بھی کرنا پڑے۔

چنانچہ ان کی اس تفسیر (الکشاف عن حقائق التنزیل) کے متعلق سب مانتے ہیں کہ قرآن کے  
 مذکورہ بالا اعجازی پہلو کے لحاظ سے اسکی نظیر نہیں ہے۔ صاحب کشف الظنونؒ نے لکھا ہے  
 وقال السيوطي في نواهد البكار بعد ذكر مقدماء المفسرين ثم جاءت فرقة اصحاب النظر

فی علوم البلاغۃ اللتی بھا یدرک وجه الاعجاز وصاحب الکشاف سلطان هذه الطریقة -  
فلذا طار کتابة فی اقصى المشرق والمغرب ولما علم مصنفة انه بهذا الوصف وقد تجلی قال  
تحدثاً بنعمة ربه وشكراً وهو الکتاب الذی قال المصنف فیه هـ

ان التفاسیر فی الدین بلا عدد ولس فیہا العری مثل کشاف

تفاسیر دنیا میں بے شمار ہیں مگر ان میں کشاف کی مانند نہیں ہے۔

ان کنت تبغی الهدی فالزم قراءته فالجملہ کالداء ولکشاف کاستافی

اگر تم ہدایت چاہتے ہو تو کشاف کو پڑھو کیونکہ جہل ایک گونہ بیماری ہے اور کشاف

اس سے شفا دیتی ہے۔

صاحب کشاف کا دوسرا رخ | چونکہ نقائص اور خامیوں سے منزہ صرف ذات خداوندی

ہی ہے۔ اس وجہ سے زخمخشی کی طرف عقیدہ اعتزال کے علاوہ بھی بہت خامیاں منسوب ہیں۔

صاحب کشف الظنون فرماتے ہیں کہ تفسیر کشاف میں جب وہ ایسی آیات کی تفسیر کرتا ہے جو اس

کے مقصود سے مساعد نہ ہوں، تو صرف اپنی خواہش اور مذہب اعتزال پر منطبق کرنے کے لئے

نہایت تکلف اور تعسف کا ارتکاب کرتا ہے۔ اور بعض دفعہ اعتزال کی تائید میں ایسی باریک

اور مخفی فریب کاری سے کام لیتا ہے جس کو بڑے بڑے ماہر ہی سمجھ سکتے ہیں۔ آخر میں چند خامیوں

کے بیان میں فرماتے ہیں۔ ومنہ انہ یطعن فی اولیاء اللہ المرتضین من عبادہ ویغفل عن هذا

الصنع لفرط عناده ونعم اقال الرازی فی تفسیر قوله تعالیٰ ”یحییم ویجیونہ“ خاص صاحب

الکشاف فی هذا المقام فی الطعن فی اولیاء اللہ تعالیٰ۔ (ترجمہ: زخمخشی کی خامیوں میں سے ایک

یہ ہے کہ وہ اولیاء اللہ کے متعلق طعن کرتے ہیں اور یہ وجہ عناد کے اپنے اس کام کی برائی سے غافل

ہے اور امام رازی نے ”یحییم ویجیونہ“ کے تحت فرمایا ہے کہ اسی مقام پر صاحب کشاف نے

اولیاء اللہ پر نہایت لعن طعن کیا ہے۔)

آگے چل کر فرماتے ہیں: ومنہ انہ یدکر اهل السنة والجماعة بالمجبرة وتارة ینسبهم

على سبیل التعریض الی الکفر والاحاد وهذه وظیفۃ السفہاء الشیطار لا طریقة العلماء الابرار

(ترجمہ: اور ان غلطیوں میں سے یہ بھی ہے کہ وہ اہل السنۃ والجماعت کو کبھی مجبر کہتے ہیں کبھی بہ

طور تعارض کفر والحاد کی نسبت بھی ان کی طرف کرتے ہیں حالانکہ یہ تو بے وقوف اور گستاخ لوگوں کا شینہ ہے علماء ابرار کا نہیں۔)

مولانا عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ زرخشری کے اس پہلو کے تحت علامہ قاری سے نقل فرماتے ہیں۔ قال هو حنفی الفروع معتزلی الاصول له دسالتس خفیت علی کثیر من الناس فلمذا احرص بعض فقہانا مطالعة تفسیرہ لما فیہ من سوء تعبیر فی تاویلہ۔ (ترجمہ: وہ فروع میں حنفی ہیں۔ اصول و عقاید میں معتزلی ہیں۔ اسکی کچھ دسیسہ کاریاں ہیں جو بہت سے لوگ ان کو نہیں سمجھتے ہیں۔ اور اس وجہ سے ہمارے فقہار نے اسکی تفسیر کا مطالعہ حرام قرار دیا ہے۔ کیونکہ اس نے تاویل و تفسیر کے سلسلہ میں بُری تعبیرات اور عنوانات سے کام لیا ہے۔)

اسی طرح زرخشری چونکہ فن حدیث کے ماہر نہیں تھے، اسی وجہ سے ان کی تفسیر میں بعض جگہ ضعیف اور موضوعی احادیث سے کام لینا بھی ان کی خامیوں اور بے احتیاطیوں میں شمار ہے۔ کثافت کی احادیث کی تخریج علامہ جمال الدین زلیعی نے کی ہے پھر اسکی تلخیص علامہ ابن حجر عسقلانی نے کر کے اپنی کتاب کا نام الکتاب الشاف فی تخریج احادیث الکثافت رکھا ہے۔ جس سے احادیث کثافت کی حیثیت تو واضح ہو جاتی ہے۔ تاہم چونکہ وہ خود صاحب فن نہ تھے، اس وجہ سے خود بھی اسی بے احتیاطی کا شکار رہے اور قاضی ناصر الدین بیضاوی جن کی تفسیر کو صاحب کشف الظنون نے ”سید المختصرات“ کے نام سے یاد کیا ہے۔ وہ بھی فضائلِ سود وغیرہ مواضع پر کمزور اور موضوعی احادیث کو ذکر کرتے رہے ہیں۔

مذہب و مشرب | اس عنوان سے میرا مقصد وہی عرف عام والا فقہی فروعی احکام کا طریق کار

ہے جس کے متعلق یہ ثابت شدہ امر ہے کہ زرخشری احکام شرعیہ فرعیہ علمیہ میں حنفی مذہب پر عمل پیرا تھے۔ جمیہ کہ میرے اس مضمون کے اکثر حوالہ جات میں موصوف کے حنفی ہونے کا ذکر بھی مراحتہ آیا ہے۔ اور اگرچہ علامہ مرحوم کے چند اشعار سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ ائمہ مذاہب میں سے کسی کے مقلد نہیں ہیں۔ لیکن وہ اشعار صرف علمی غرور و ظرافت کی سطح پر ایک چیز ہے۔ دراصل وہ ان کے مقلد ہونے سے انکار نہیں ہے۔ ان اشعار میں وہ فرماتے ہیں کہ میں اپنے متعلق مذاہبِ اربعہ میں سے جس کسی مذہب کا اظہار کرتا ہوں تو لوگ اس کے متعلق کوئی نہ کوئی طعن لگانے کیلئے تیار ہو جاتے ہیں۔ اس وجہ سے میں اپنا مذہب ظاہر نہیں کرتا۔ ————— وہ



اشعار یہ ہیں :

اذا سألوا عن مذہبی لم اُجِبْ به      واكتفه كتمانہ لى اسلم  
جب لوگ میرے مذہب کے بارہ میں مجھ سے سوال کرتے ہیں تو میں اس کو ظاہر نہیں  
کرتا ہوں بلکہ چھپاتا ہوں۔ چنانچہ اس چھپانے میں سلامتی ہے۔

تعجبت من هذا الزمان واهله      فخر احد من السنن الناس ليسلم  
اس زمانہ اور زمانہ والوں پر مجھے تعجب ہے کیونکہ ان لوگوں کی زبان سے کوئی بھی  
سالم نہیں رہ سکتا۔

فان حنفيا قلت قالوا بانى      ابيع الطلاق وهو الشراب المحرم  
اگر میں اپنے آپ کو حنفی کہوں تو لوگ کہتے ہیں کہ طلاق کو مباح کر دیا حالانکہ وہ تو  
ناجائز شراب ہے۔

وان مالکيا قلت قالوا بانى      ابيع بهم اكل الكلاب وهم هم  
اور اگر میں اپنے آپ کو مالکی کہتا ہوں تو لوگ کہیں گے کہ اس نے تو بکتوں کا پس خوردہ  
حلال کر دیا ہے حالانکہ کتے تو بہر حال کتے ہیں۔

وان شافعيا قلت قالوا بانى      ابيع نکاح البنت والنبت تحرم  
اور اگر میں شافعی کہوں تو لوگ کہیں گے کہ اس نے تو بیٹی سے نکاح مباح کر دیا  
حالانکہ بیٹی تو محرمات میں سے ہے۔

وان حنبليا قلت قالوا بانى      ثقيل حلوى بغیض مجسم  
اور اگر میں حنبلی کہوں تو لوگ کہیں گے کہ یہ تو حلوی مبغوض اور موٹا ہے۔

وان قلت من اهل الحديث وحزبه      يقولون تيسر لیسى سیدى ولفهم  
اور اگر میں اہل حدیث کہوں تو لوگ کہیں گے کہ یہ تو بدست ہے کوئی فہم و عقل  
نہیں رکھتا ہے۔

تواضع اور خاکساری | علماء کا ملین میں جہاں ایک طرف علمی وقار و متانت اور رعب و جلال  
ہوتا ہے۔ وہاں دوسری اکثر و بیشتر کے اخلاق و عادات اور عام معاملات میں عجز و انکسار اور تواضع  
و سادگی کا جو ہر گز ال مایہ بھی ہوتا ہے۔ ائمہ کبار اور علماء عظام میں بہت ایسے ہوتے ہیں کہ علم و  
تقویٰ اور فضل و کمال کے تاجدار ہوتے ہوئے نہایت نرم مزاج اور خاکسار ہوا کرتے ہیں۔

علامہ ہمارا اللہ مغفور و مرحوم بھی جلال و جمال کے ان دونوں پہلوؤں پر حادی اور دونوں کمالوں کے حامل تھے۔ اس ضمن میں ان کے حالات کا ایک واقعہ پیش کرتا ہوں جو اس مقصد کے ثبوت کیلئے کافی ہے۔

حافظ ابو طہر احمد بن محمد سلفی نے اسکندریہ سے ان کے نام اس وقت خط لکھا جبکہ وہ مکہ مکرمہ میں اقامت پذیر تھے۔ خط میں اس نے علامہ صاحب کی تصنیفات اور مسوغات کے بارہ میں سنداً اجازت طلب کر لی تھی۔ ایک سال جب اسی کو جواب نہیں ملا۔ تو دوسرے سال حجاج کے ذریعہ دوبارہ یاد دلایا۔ اور خود حاضر نہ ہو سکنے کی معذرت تحریر کر لی۔ ہمارا اللہ صاحب نے اس خط کا جو طویل جواب دیا ہے اس کے ہر ہر لفظ میں وہ تواضع، کم علمی اور انکسار کا اظہار فرماتے ہیں۔ بہ طور مشت نمونہ از خروارے۔ جواب کا ایک مختصر نوٹ درج ذیل ہے۔

وما شئ مع العلماء الاعلام الا لئلا السهام مع مصابيح السماء والجہام الصغرى من الرهام مع  
الفلودى الغامرة للفتحات والاکام والسکيت للتحلف مع خيل السباق والبغات مع الطهلقان  
وما التلقيب بالعلامه الاشبه الرقم بالعلامة والعلم مدينة احد بابيها الدرارية والثاني الرواية  
واناني كلا البابين خود لصناعة مزجاجة ظلى اقلص فيه من ظلم المحاصرة - یعنی بڑے بڑے  
علماء کی بہ نسبت میری وہ حیثیت ہے جو کہ آفتاب و استار کے آگے چھوٹے چھوٹے سیاروں  
کی ہے اور صبح کے زبردست برسنے والے بادلوں کے آگے زورنگ کے خفیف بادلوں کی  
ہے اور گھوڑ دوڑ میں تیز رفتار گھوڑوں کے آگے پیچھے رسنے والے سست اور کابل گھوڑے  
کی ہے اور طاقتور اور عمدہ پرندوں کے آگے چھوٹے چھوٹے کمزور چڑیاؤں کی ہے۔ رہا یہ کہ میرا  
لقب علامہ ہے تو اسکی حیثیت تو ایک شناختی علامت کی ہے جو کسی چیز پر لگ جاتی ہے اور  
علم ایک شہر کی طرح ہے جس کے دو دروازے ہیں، ایک روایت کا دوسرا روایت کا تو میرا رخت  
و پونجی دونوں کے بازاروں میں ناقابل فروخت ہے اور میرا علمی سایہ ایک چھوٹے ٹکڑے کے سایہ  
جیسا نہایت چھوٹا ہے۔

■ ■

مضمون نگار حضرات کی خدمت میں گزارش ہے کہ ماہنامہ الحق کیلئے لکھے جانے والے  
مضامین کا مسودہ صاف ستھرے خط میں کاغذ کے ایک طرف تحریر فرمائیں تاکہ آپ  
کی محنت کو عمدہ کتابت اور دلکش انداز میں ترتیب دیا جاسکے۔ ”ادارہ“

مولانا عبد السمیعؒ - دیوبندیؒ  
مولانا مبارک علیؒ - دیوبندیؒ

مرحوم اکابر کے چیدہ چیدہ خطوط  
بام شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مظلمؒ

## تبرکات و نواہر

برادر محترم جناب مولوی عبدالحق صاحب زید معالیکم  
بعد سلام سزون آنکہ آپ سے ملنے کو بہت دل چاہتا ہے۔ بندہ نے سنا ہے کہ حضرت  
ہمتم صاحب نے آپ کو طلب فرمایا ہے۔ اس لئے میری رائے ہے کہ جس قدر جلد ممکن ہو فوراً تشریف  
لے آئیں۔ ورنہ آپ کی توقعات کا خاتمہ ہو جائے گا۔ فقط والسلام  
عبد السمیع عفی عنہ - ۱۰ ربیع الاول ۱۳۶۲ھ

۱۔ حضرت مولانا عبد السمیع مرحوم دارالعلوم دیوبند کے ممتاز اور اجلہ اساتذہ میں سے تھے۔ حضرت مکتوب الہیہ  
کے بھی نہایت شفیق استاد رہے۔ مولانا مرحوم اور آگے حضرت نائب ہمتم صاحب کے کئی خطوط سے حضرت شیخ الحدیث  
کے فیاض دارالعلوم دیوبند تدریسی زمانہ اور حیثیت وغیرہ سوانحی امور پر روشنی پڑتی ہے۔ حضرت شیخ الحدیث مظلم پاکستان  
و ہندوستان کے کئی مقامات پر تحصیل علم کے بعد ۱۳۴۷ھ میں بغرض تحصیل تکمیل دارالعلوم دیوبند میں داخل ہوئے اور ۱۳۵۱ھ  
میں فارغ التحصیل ہو کر گھر تشریف لائے۔ ان خطوط سے معلوم ہوتا ہے کہ اساتذہ دیوبند کے اصرار اور تقاضوں پر  
شوال ۱۳۶۲ھ میں بغرض تدریس دارالعلوم دیوبند میں آپ کی تقرری ہوئی۔ زمانہ فراغ سے دارالعلوم دیوبند میں تقرری  
تک تقریباً دس سال کی یہ مدت آپ نے اپنے گھر میں درس نظامی کی اکثر و بیشتر کتابوں کی تدریس میں گزاری، حضرت  
مولانا عبد السمیع مرحوم کے ان ہر دو خطوط سے بھی دارالعلوم دیوبند میں آپ کی طلب، اساتذہ کے اعتماد اور محبت  
پر کچھ روشنی پڑے گی۔ مولانا عبد السمیعؒ کا زمانہ تدریس ۱۳۲۹ھ تا ۱۳۶۶ھ ہے۔

۲۔ حضرت مولانا مبارک علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ المتوفی ۱۳۸۸ھ اکابر علماء میں سے تھے نصف صدی  
تک دارالعلوم دیوبند میں نمایاں خدمات انجام دیں۔ ۱۳۵۰ھ تا وفات ۱۳۸۸ھ دارالعلوم کے نائب ہمتم رہے۔

برادرِ محترم جناب مولوی عبدالحق صاحب زید غنائم  
بعد سلام مسنون آنکہ میں نے دو عربینہ ارسال کئے مگر افسوس ہے کہ آپ نے ایک کا بھی جواب  
نہ دیا۔ غیر معنی ماضی اس وقت باعثِ تحریر یہ ہے۔ کہ میں نے آپ سے وعدہ کیا تھا اور اسکو پورا کیا۔  
مگر آپ نے پہلو تہی فرمائی۔ گذشتہ سال جناب ہہتم صاحب کو توجہ دلاکر اور پر زور سفارش کر کے  
آپ کو چند اشخاص سے ترجیح دلاکر خط میں نے بھی لکھا۔ اور حضرت ہہتم صاحب نے بھی یاد فرمایا  
مگر آپ نے وقت کو گزار دیا۔ اور تشریف نہ لائے۔ اب بھی آپ کو حضرت ہہتم صاحب نے خط  
لکھا اور آپ نے تشریف آوری کا وعدہ بھی فرمایا مگر ۹ ر شوال گذر گئی اور آپ نہیں آئے۔ اس سے  
مجھ کو نہایت شرمندگی ہوئی۔ بنا برآں یہ عربینہ ارسال خدمت ہے۔ آپ اسکو تار سمجھیں اور دیکھتے  
ہی فوراً روانہ ہو جائیں۔ تنخواہ کی کمی بیشی کا کچھ خیال نہ فرمادیں۔ اس وقت بھی مناسب تنخواہ پر آپ کو  
رکھ دیا جائیگا۔ اور انشاء اللہ تعالیٰ جلد از جلد آپ کی ترقی کرادی جائے گی۔ الیاد وقت پھر ہاتھ نہ  
آئے گا۔ آپ کو اعلیٰ اور وسطیٰ درجہ کے اسباق دئے جائیں گے۔ اور آپ کسی امر کا اندیشہ نہ فرمادیں  
آپ کے معصروں کی درخواستیں آئی ہوئی ہیں۔ اگر آپ تشریف نہ لائیں تو ان میں سے کسی کا انتخاب  
کر لیا جائے گا۔ اپنے والد صاحب بزرگوار سے میرا سلام مسنون فرمادیں۔ فقط والسلام  
عبد السميع عفی عنہ از دیوبند۔ ۹ ر شوال ۱۳۶۲ھ

مولانا مبارک علی دیوبندی

برادرِ محترم جناب مولانا عبدالحق صاحب زید مجدد۔

گرامی نامہ مرحومہ حضرت ہہتم صاحب اور دوسرا بنام احقر موصول ہوکر کاشفِ حالات ہوا۔  
کل ۸ ر شوال ۱۳۶۲ھ سے امتحان داخلہ شروع ہو گیا ہے۔ اغلب یہ ہے کہ ۲۰ ر شوال تک اسباق  
شروع ہو جائیں گے۔ آپ نے احقر کو ۲۵ ر شوال تک تشریف آوری کی اطلاع دی ہے۔ مناسب  
ہے۔ لیکن اسکی کوشش فرمادیں کہ جہاں تک ہو سکے جلد از جلد تشریف لادیں۔ حضرت ہہتم صاحب  
کل بروز کیشنبہ ملتان پنجاب تشریف لے گئے ہیں۔ آپ کا خط ان کے ملاحظہ میں آچکا ہے۔ اور  
اور آپ کی درخواست رخصت منظور کر لی گئی ہے۔ مدرسہ میں بفضلہ تعالیٰ مجھ وجوہ خیریت  
ہے۔ حضرت قبلہ مولانا مظلہ سے واپس تشریف لے آئے ہیں۔ دہلی جمعیۃ العلماء کے اجلاس میں  
شرکت کیلئے تشریف لیگئے ہیں۔ اور کوئی جدید بات نہیں، امید ہے آپ مع متعلقین خیریت سے  
ہوں گے۔ اپنے والد صاحب بزرگوار سے سلام مسنون فرمادیں۔ والسلام۔ ۹ ر شوال المکرم ۱۳۶۲ھ

محترم المقام زید محمد السامی  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ گرامی نامہ نے شرف فرمایا۔ آپ کی خالہ صاحبہ مرحومہ کے  
وصال کی خبر سے سخت قلق ہوا۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ اللہ تعالیٰ مرحومہ کو اپنی ہوار رحمت میں جگہ  
عطا فرما دے اور پس ماندگان کو صبر جمیل بخشے۔ آمین۔ آپ کی خیریت معلوم ہو کر اطمینان ہوا حضرت  
مہتمم صاحب دہلی تشریف لے جا چکے ہیں۔ انشاء اللہ کل پرسوں تک واپسی مترق ہے۔ مدرسہ  
میں مجد شہر طرف سے خیریت ہے۔ باقی عند التلا فی انشاء اللہ۔ اپنے والد صاحب کو سلام سنوں  
عرض فرمادیں۔  
۸ شوال المکرم ۱۳۶۶ھ

برادر محترم و معظم جناب مولانا عبدالحق صاحب زید مجدہ۔  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ گرامی نامہ غیر موزنہ جو غالباً آخر ماہ دسمبر کا چلا ہوا ہے۔ جیسا کہ  
ڈاکخانہ کی مہر سے ظاہر ہوتا ہے۔ موصول ہو کر کاشف حالات ہوا۔ اس سے پہلے ایک لافانہ ماہ  
شوال ہوا تھا۔ اس کا جواب فوراً حق نے ارسال خدمت کیا تھا۔ آپ کی مفارقت سخت تکلیف دہ  
ہے اور ہم دست بدعا ہیں کہ آپ کی تشریف آوری جلد سے جلد عمل میں آوے۔ یہاں سے آپ کو  
اور مولانا محمد شریف صاحب و مولانا عبدالحق نافع کو ہوائی ڈاک کے ذریعہ خط لکھا گیا تھا کہ آپ حضرات

۱۔ حضرت شیخ الحدیث ۱۳۶۶ھ قیام پاکستان تک دارالعلوم میں فرائض تدریس انجام دیتے رہے تعطیلات  
رمضان میں گھر تشریف لائے تھے کہ ۱۹۴۷ء کے ہولناک واقعات نے دارالعلوم دیوبند سے یہاں کے  
روحانی فرزندوں کو جدا کر دیا۔ جسم دور ہو گئے۔ مگر روح اور جذبات تڑپ رہے تھے روحانی اور علمی رشتے ایسے  
ظاہری اور مادی انقلابات سے کب متاثر ہو سکتے تھے۔ تقسیم کے بعد بھی عرصہ تک دارالعلوم دیوبند سے کافی کوشش  
ہوتی رہی کہ یہ حضرات کسی طرح واپس پہنچ سکیں مگر حالات کے غیر یقینی اور محدود ہونے کی وجہ سے حضرت کمزب الیہ  
کے والد بزرگوار مرحوم ایسے حالات میں دیوبند جانے کی اجازت پر آمادہ نہیں ہو رہے تھے۔ مشیتِ ایزدی کو یہ منظور تھا  
کہ بہت جلد یہاں بھی اُس سرچشمہ فیض کی ایک نہر دارالعلوم حقایقہ کی شکل میں جاری ہو سکے اور بہت جلد پردہ غیب  
سے بغیر اسباب و وسائل اور ارادہ و منصوبہ کے یہ دینی ادارہ ظہور پذیر ہو گیا۔

۲۔ حال شیخ الحدیث مدرسہ خیر المدارس لمٹان۔ ۳۔ حضرت علامہ مولانا عبدالحق نافع کاکا خیل جو گھر پر مقیم ہیں۔

ہوائی جہاز سے تشریف آوری کی سعی فرمائی ممکن ہے کہ آپ حضرات کے پاس خطوط پہنچے ہوں۔ مگر تشریف آوری کی کوئی صورت نہ ہو سکی ہو۔ اب ہم آپ کی تشریف آوری کے لئے دوسرے طریقے سے فکر کر رہے ہیں۔ خدا تعالیٰ کامیابی عطا فرماوے اور آپ تشریف لاسکیں۔ حضرت قبلہ مولانا مدنی مدظلہٗ یسوں مولانا آزاد کی دعوت پر دہلی تشریف لے گئے ہیں۔ آپ حضرات کے بارہ میں بھی انشاء اللہ تعالیٰ سعی فرمادیں گے اور کامیاب ہوں گے یہاں دیوبند میں بفضلہ تعالیٰ ہر طرح سے خیریت ہے معروضہ کا ڈھائی ماہ کے بعد پتہ چلا ہے کہ وہ مع متعلقین قلعہ بہادر گڑھ کیپ ریاست پٹیالہ میں ہیں یہ خط ان کا پرسوں ہی آیا ہے۔ مزید حالات انشاء اللہ بوقت ملاقات گفت و شنید میں آئیں گے۔ حضرت ہتم صاحب خیریت سے ہیں۔ سنجیدہ سہ، بھی بفضلہ تعالیٰ خیریت سے ہے مدرسہ میں بھی بفضلہ تعالیٰ ہر طرح خیریت ہے۔ مولانا ابراہیم صاحب بلیدہ شوال کے شروع میں تشریف لے آئے تھے، خیریت سے ہیں اور کوئی جدید بات نہیں۔ امید ہے آپ مع جملہ متعلقین خیریت سے ہوں گے۔ والد صاحب سے سلام سنوں فرمادیں۔

یوم پنجشنبہ۔ ۲۸/ ربیع الثانی ۱۳۹۶ھ

برادرِ مکرم سلمہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ امید ہے کہ حضرت ہتم صاحب کی دعوت پر آپ لبیک کہیں گے اور جلد از جلد برائے ملاقات تشریف لے آویں گے۔ خادم زادہ سعید سلمہ سلام عرض کرتا ہے۔ امید ہے کہ آپ مع الخیر ہوں گے۔ والسلام۔

۱۰/ ربیع الاول ۱۳۹۶ھ

برادرِ محترم مولانا عبدالحق صاحب زید مجدد۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ گرامی نامہ نے مشرف فرمایا۔ آپ نے اس احقر کے متعلق جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ برائے حسن ظن ہے ورنہ میں تو کچھ بھی نہ کر سکا۔ اور اپنے امکانی استطاعت کے بموجب جو کچھ کیا تو یہ امر واقعہ ہے کہ وہ نہ صرف خصوصی باہمی تعلقات کی بنا پر بلکہ آپ کا استحقاق اور مفادِ دارالعلوم بھی اس میں پیش نظر رہا۔ اگر مجھ میں مزید قدرت ہوتی تو میں حسبِ منشاء نہ معلوم کیا اور کیا کرتا۔ میری تمنا ہے کہ آپ دارالعلوم میں طمانیت قلب کے ساتھ عورت اور راحت کی

کی زندگی بسر کریں اور دن دو دن راست چوگنی ترقیات آپ کو حاصل ہوں۔ میری یہ خواہش سعید سلمہ کے متعلق بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو بھی میدانِ علم میں ہر قسم کی ترقیات نصیب فرمادیں آمین۔ آپ بھی دعا فرمادیں۔ میری علالت کا سلسلہ چلا جاتا ہے۔ صنفِ عمدہ کی شکایت ہے۔ روزے رکھ رہا ہوں دعا فرمادیں اللہ تعالیٰ توانائی و طاقت عطا فرمادیں۔ روزے بھی پورے کرادے۔ (آمین) سعید سلمہ کی والدہ تین روز سے علیل ہے۔ بخار کی شکایت ہے۔ آج بفضلہ تعالیٰ کسی قدر طبیعت سنبھل ہوئی ہے اور روح صحبت ہے۔ خوشخبری — آپ نے سن لیا ہوگا حضرت قبلہ مولانا مدنی مدظلہم شہنشاہِ جبل سے رہا ہو گئے ہیں۔ یہ اطلاع ہم کو پرسوں ملتی تھی۔ یہ خط میں نے اس وجہ سے نہیں لکھا تھا کہ حضرت مدوح کے یہاں تشریف آوری کا انتظار تھا خیال تھا کہ پہنچنے کی اطلاع آپ کو دوں گا۔ لیکن حضرت قبلہ مدظلہ کے کل کے گرامی نامہ سے معلوم ہوا کہ الہ آباد، ٹانڈہ، مکھن، مراد آباد، دہلی ہوتے ہوئے پرسوں، تیسوں تک یہاں پہنچیں گے۔ اس لئے یہ عرضہ آج لکھ رہا ہوں آپ حضرت مولانا کی خدمت میں فوراً مبارکبادی اور اشتیاقِ ملاقات کا خط لکھ کر روانہ فرمادیں۔ اپنے والد صاحب بزرگوار سے سلام سنون عرض فرمادیں۔ فقط

سہ شنبہ ۹ رمضان ۱۳۶۳ھ

الہ آباد و شریف کی مشہور شرح

بذل المجہود

شارح: فخر المحدثین حضرت مولانا خلیل احمد جہاڑی  
مکمل ۵ جلد سائز ۲۰ x ۳۰ نوٹو انسٹ  
پر طبع ہو کر بصورتہ امتیاض منظر عام پر آ رہی ہے۔  
جلد اول ربیع الثانی ۱۳۹۰ھ کے پہلے ہفتہ میں  
تیار ہو جائے گی۔ پیشگی مبلغ ۲۰ روپے بھیجنے  
پر پندرہ فی صد رعایت ہوگی۔  
نمونہ اور تفصیلات مفت طلب کریں

عارفہ مکین مکتبہ قاسمید سول ہسپتال سلطان

• دیانتداری اور خدمت ہمارا شعار ہے •

نو شہرہ فلور ملز لمیٹڈ نو شہرہ اپنے ان ہزاروں  
کرم فرماؤں کا شکریہ ادا کرتے ہیں جنہوں نے

پستول مارکہ آٹا

پسند فرما کر ہماری سوسلہ افزائی کی ہے ہمیشہ  
پستول مارکہ آٹا استعمال کیجئے جسے آپ  
بہترین پائیں گے

نو شہرہ فلور ملز جی ٹی روڈ نو شہرہ فون نمبر ۱۲۶

سرمایہ دارانہ نظام

## موجودہ معاشی بحران اور اسلام

ہر ایک جاندار میں یہ فطری جذبہ موجود ہے کہ اس کو حق تعالیٰ کی دی ہوئی زندگی اور بخشی ہوئی قوت اور استعداد سے فائدہ اٹھانا چاہئے۔ مگر انسانی افراط کا یہ جذبہ معاش و حیات کے وسائل کی کشاکش میں ایک دوسرے سے ٹکراتا ہے اس لئے قانونِ فطرت ہر ایک انسان کو اجتماعی زندگی بسر کرنے پر مجبور کرتا ہے اور تمام بنی نوع انسان کے لئے ایک ایسا صالح معاشی نظام پسند کرتا ہے جس کی بنیاد عدل اور حق معیشت کی مساوات پر قائم ہو اور کوئی فرد یا گروہ کسی فرد یا گروہ کو افلاس اور احتیاج کی محبت میں نہ ڈالے۔

سرمایہ دارانہ نظام بے رحم اور کافرانہ اندازِ فکر کا نتیجہ | جیسا کہ قدیم عہد سے ایسے ظالم اور بے رحم گروہ کا تصور ممکن ہے جس نے غربت و احتیاج کا پھندا دوسروں کے گلے میں ڈالنا چاہا تھا۔ حضرت شعیبؑ کی قوم کے فرد اور طغیان کی بعض بیہودگیوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ پرانے زمانہ سے ایسا طبقہ ضرور موجود رہا ہے کہ دولت اور تول کے باوجود بھی مارکیٹ میں ترقی اور اضافہ کی خواہش رکھتا تھا اور زیادہ سے زیادہ نفع کمانے اور سودا بازی کی بنیاد پر اس طبقہ کا معاشرہ قائم رہے۔ تمام انسانی آبادی کو احتیاج میں الجھانا اس کا مشغلہ اور کاروبار تھا۔ حضرت شعیبؑ علیہ السلام نے اپنی قوم کو اللہ کی بندگی کی دعوت کے ساتھ ساتھ معاشی نصیحت کرتے ہوئے فرمایا: (اے میری قوم! ناپ اور تول کو پورا کرو اور لوگوں کو ان کی چیزیں گھٹا کر مت دو اور زمین میں فساد مت برپا کرو۔)

اس قوم میں ظلم و زیادتی کا جو دستور تھا اسکی اصلاح کا حضرت شعیبؑ علیہ السلام نے اس امر فرمایا اور کسی چیز میں بھی لوگوں کے جائز حقوق کو تلف کرنے کی ممانعت فرمائی۔ قوم نے جواب دیتے ہوئے کہا: (کیا تیری نماز تہجد کو یہ امر کرتی ہے کہ ہم پھوڑ دیں جنکو پر جتے رہے، ہمارے باپ دادے یا جو کچھ



ہم اپنے احوال میں پابندی نہیں کرنا چھوڑ دیں۔ حضرت شعیبؑ نے قوم کو نفع کمانے سے نہیں روکا بلکہ اس بات پر توجہ دلائی کہ تمہارے کاروبار میں حلال طریقہ سے اعتدال کے ساتھ مقفوضا سا نفع بھی بہتر ہے اس زیادہ نفع سے جو حرام طریقہ سے ہے اور لوگوں کے حقوق تلف کرنے اور غربت میں مزید اضافہ کرنے کی راہ سے حاصل کیا جائے۔ قوم نے حضرت شعیب علیہ السلام کے جواب میں یہ بتلانا چاہا کہ وہ مال اور دولت کے حاصل کرنے میں کسی قید کی پابندی نہیں چاہتے۔ نیز اس کے خرچ کرنے میں کسی شرط کو روا نہیں رکھتے۔ جس طرح چاہیں دولت کو حاصل کریں اور جس طرح چاہیں صرف کریں گے۔

یہی وہ پرانا بے رحم کافروں کا اندازِ فکر ہے جس نے جدید نظریات میں یہ صورت اختیار کر لی ہے کہ معاشی نظام کو صرف اس لئے قائم کیا جائے کہ اس کے ذریعہ زیادہ سے زیادہ نفع کمایا جائے اور نفع بازی اور فائدہ طلبی کسی حد پر بھی جا کر ختم نہ ہو سکے۔ یہ نظریہ سرمایہ دارانہ نظام کا بانی ہے اور اس کے زیر سایہ سرمایہ دارانہ نظام پھلتا اور پھولتا ہے۔

ظلمانہ معاشی نظام سرمایہ داری | آج کل عالم کا سب سے اہم باب معاشی نظام کا باب سمجھا جاتا ہے۔ اور تمدن دنیا کے زیادہ تر مشہور دو نظام سرمایہ داری اور اشتراکیت، باہم متقابل اور متضاد نظام ہیں اور تیسرا نظام افراط و تفریط سے الگ عقلی اور فطری اصول پر مبنی اعتدال کو لئے ہوئے اسلام کا معاشی نظام ہے۔ سرمایہ دارانہ نظام کی بنیاد اس طرح آزاد اور خود مختار ملکیت پر ہے۔ جس میں حرام و حلال جائز و ناجائز ظلم و عدل جبر و مواساة میں فرق اور امتیاز کئے بغیر جس طرح بھی ممکن ہو دولت کو جمع کیا جائے۔ اور دولت کی طاقت پر جس قدر بھی زیادہ سے زیادہ نفع ممکن ہو سکتا ہے حاصل کیا جائے اور اس نفع میں مزدور کو جتنا بھی کم دیا جاسکتا ہے دیدیا جائے اور استحوال دولت اور مزدور کی محنت میں معتدلانہ توازن کو کھل دیا جائے اور مزدور کا منہ بند کر دیا جائے تاکہ سرمایہ دار جن راہوں سے چاہے مزدور کو ان راہوں سے پھینٹائے اور تباہ کر دے اور سرمایہ دار کی حکومت اور برتری کے شکنجہ سے کسی وقت بھی مزدور کیلئے نکلتا آسان نہ رہے۔ اس نظام کی اہم بنیاد سود اور اجارہ داری پر قائم ہے۔ تمام بنک اور سودی کاروبار کے دوسرے شعبے اسی کے لئے ہیں۔ اور یہی سرمایہ دارانہ نظام کا مقصد و حیات ہے۔ اس نظام میں سرمایہ بڑھانے کیلئے کسی قسم کی مذہبی اور اخلاقی پابندی نہیں ہے۔ بنی نوع انسان کی صحیح، بروی تعاون اور امداد باہمی کا وہ قانون جو انسان کی جبلت میں ودیعت کیا گیا ہے اس میں قطعاً مفقود ہے۔ سود ہو یا قمار بازی جس طرح بھی

دولت حاصل کی جاسکتی ہے۔ اس نظام کا حسین اور پندیدہ شعبہ ہے۔ اور جس طرح اس نظام میں دولت حاصل کرنے کی شرط اور قید نہیں ہے اسی طرح دولت کے خرچ کرنے میں بھی مذہبی اور اخلاقی پابندی کا التزام نہیں ہے جس طرح کی عیش و عشرت کیلئے چاہو دولت خرچ کرو اور دولت کی فراوانی سے عالمی سیاست پر قبضہ کرو۔ سرمایہ دارانہ نظام یورپ کی یہودی خصلت کی پیداوار ہے۔ سود اور اجارہ داری اس کے بنیادی اصول ہیں۔ سرمایہ دارانہ نظام کا تمام تر انحصار قومی قرضوں پر ہے۔ بنک قائم ہوئے اور مالی کاروبار کو اس طرح قائم کیا کہ سود پر حکومتوں کو قرضے مہیا کرنے لگے اور یہ قرضے اور بنکوں کا زیادہ تر کاروبار سود کی اساس پر چل رہا ہے جس سے اسلام شدید اور صریح احکام میں اختلاف کرتا ہے۔ سرمایہ دارانہ نظام میں کاروباری مسابقت (آگے نکل جانا) خاص خصوصیت ہے۔ چھوٹے پیمانہ کے کاروباری ادارے یا تباہ ہو جاتے ہیں یا سب مل کر مقابلہ کے میدان میں مسابقت حاصل کرتے ہیں۔ تاکہ تمام دولت کو سمیٹ کر اپنے لئے مخصوص کر لیں اور انکی اجارہ داری دولت پر قائم رہے۔ پیغمبر اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس طرح کے تخصص اجارہ داری کی ممانعت فرمائی ہے۔

مسلم شریف اور ترمذی شریف کتاب البیوع میں مذکور ہے (حضرت نے ارشاد فرمایا احتکار کرنے والا اجارہ داری قائم کرنے والا گنہگار ہے) اسلام سرمایہ داری کی دونوں بنیادوں کا اصولاً مخالف ہے، اس لئے ہمیں یقین کر لینا چاہئے کہ اسلام سرمایہ داری کا عمل اور حمایت نہیں کرتا ہے۔ یہ درست ہے کہ سرمایہ داری کی بدولت دنیا ترقی کی نئی منزلوں سے آشنا ہوئی ہے مادی پیداواری میں اضافہ ہوتا ہے۔ نقل و حمل کے وسائل بہتر ہو سکتے ہیں اور مزدور کو محنت کیلئے کوئیک اور زیادہ نفع بخش میدان مل سکتا ہے اور اس کا معیار زندگی پہلے سے بلند ہو سکتا ہے۔ لیکن انسانی نشو و ارتقاء کے مقصد عظیم اخوت اور مفاد عامہ کے اصول کے پیش نظریہ سب فریب اور سراسر دھوکہ ہے اس طرح کی اجارہ داری اور کمپنی کی شکل میں حرص انگیز معاملہ تجارتی بنیاد پر کیا جاتا ہے۔ اور قوموں اور افراد کی باہمی عداوت اور استحصال بالجبر اور عام آبادی کو چند مخصوص سرمایہ داروں کے غلام بنانے میں اہم اور ادلیں بنیاد ہے۔ اور اسی نظام نے اقتصادی ترقی کے نام سے اطراف عالم کے کونے کونے میں بے اطمینانی اور شر انگیزی اور مہذب ڈاکوئی کو عام کر دیا ہے۔ جب سے صنعت و حرفت انسانی ہاتھوں سے نکل کر مشینوں اور کھول کے قبضہ میں آگئی ہے تو سرمایہ داروں کیلئے دولت کے دروازے کھل گئے ہیں۔ سرمایہ داروں نے

ملیں اور کارخانے قائم کئے اور اپنے جیسے انسانوں مزدوروں پر آقائی کے پھندے ڈالے مزدوروں کی جان و آبرو پر قابض ہو گئے اور حیوانوں کی طرح مزدور کو اپنے مفاد کی قربان گاہ پر چڑھانا سرمایہ دار کی خوشحالی اور کامیاب مقصود زندگی ہے، سرمایہ داری کے تہر و تسلط نے ایسے ارباب تہذیب و تمدن کے ذہنوں کو اور ضمیر کو اس قدر ماؤف کر دیا ہے کہ غلامی کو محنت کہنے اور اس کے خلاف بڑے زور سے پروپیگنڈا کرنے کے باوجود غلامی کے اس اقتصادی جال کی نہ صرف تحسین کرتے ہیں بلکہ اس کو سراہتے ہیں اور اس کی بندشوں کو قانون اور ضابطہ کی راہ سے زیادہ سے زیادہ مضبوط کرتے ہیں۔ دولت پر سرمایہ داری کے قبضہ کے بعد مزدور کے حاصل کرنے میں بڑی آسانی اور مدد مل گئی اور مزدور کی مجبوری اور اضطراب نے اس کا نرخ گرا دیا ہے اور اس بات کے باوجود کہ مزدور کی محنت نے دولت تجارت صنعتی کاروبار میں بے پناہ اضافہ کیا بلکہ مزدوروں کی محنت اور دولت کی پیداوار اور اس میں اضافہ کی ذمہ دار ہے۔ مگر سرمایہ دار نے مزدور کی اجرت میں اضافہ نہیں کیا اور اس کے ضروری لوازم حیات کا احترام اور قدر نہیں کرتے، مزدور سے زیادہ سے زیادہ محنت کا مطالبہ کیا جاتا ہے اور کم سے کم محنت کا حق دیا جاتا ہے۔ مزدور کی اس قدر اجرت پر سرمایہ دار کبھی راضی نہیں ہوتا جس سے اس کیلئے معقول زندگی گزارنا ممکن ہو جائے۔ مزدور کی محنت کا اکثر و بیشتر نفع سرمایہ دار کارخانہ دار ہتھیار لیتے ہیں اور مزدور مرتے دم تک مزدور رہتا ہے۔

صنعتی کاروبار | صنعت و حرفت معاش کے پاکیزہ ذرائع ہیں۔ اسلام مفاد عامہ اشتراک تعاون کے اصول پر کسی ایک فرد یا متعدد افراد کے سرمایہ سے شرکت اور مضاربت کی بنیادوں پر ملوں اور کارخانوں کے چلانے کا انکار اور مخالفت نہیں کرتا ہے۔ اسلام ایسے معاملہ کو صحیح اور جائز تسلیم کرتا ہے کہ ایک طرف سے سرمایہ ہے اور دوسری طرف سے عمل اور محنت ہے مگر اسکی دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ یا تو حسب سرمایہ منافع میں شریک ہیں اور یا سرمایہ اور محنت بحدہ مساوی یا حسب معاہدہ منافع میں شریک ہیں۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کے مشورہ سے اپنے دونوں بیٹوں حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور عبید اللہ بن عمرؓ سے منافع میں آدھا لیا تھا اور حضرت عثمانؓ نے سرمایہ کے عوض حضرت یعقوبؓ سے آدھا لیا تھا اور یعقوبؓ کو محنت کے عوض منافع میں آدھا دیا ہے۔

ابوعمرؓ فرماتے ہیں کاروبار کے اس طریقہ کی صحت و جواز پر علماء کو اتفاق ہے کہ ایک فریق کی دولت ہے اور دوسرے فریق کی محنت اور عمل ہے۔ حضرت عمرؓ حضرت ابن عمرؓ حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کے آثار اور احادیث اسکی توثیق ہیں۔

سلف کے عہد میں مشینوں کے ذریعہ اور کارخانوں مزدوروں اور فنی ماہرین کی خدمات کے توسط سے مصنوعات کی تیاری اور فروخت کا عام رواج مجھے معلوم نہیں ہے جیسا کہ عہد حاضر میں رائج ہے اس لئے میں نہیں جانتا کہ فقہاء نے شرکت اور مضاربت کے اصول کا صنعتی کاروبار پر اطلاق کیا ہے، لیکن اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا ہے کہ صنعتی کاروبار کی تنظیم سے معاشرہ کے ضروری مفادات وابستہ ہیں بلکہ کفالت عامہ دفاع اور دوسرے اہم امور کا اس سے گہرا تعلق ہے۔ اور روزی کمانے اور پسندیدہ مقاصد کے حاصل کرنے کا عمدہ اور نیک ذریعہ ہے۔ عہد حاضر کی معیشت میں تجارت وغیرہ کاروبار سے صنعتی کاروبار زیادہ اہم اور زیادہ مقدم ہے۔ لہذا اس کے ضروری اور مستحسن ہونے میں کلام نہیں ہے۔ اگر سلف کے عہد میں مشینوں کے ذریعہ صنعتی کاروبار کا عام رواج ہوتا تو کسی دریغ اور تاثر کے بغیر اس پر مضاربت کے اصولوں کا ضروری اطلاق کرتے۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ فقہاء نے پیداوار عملی کی مثالیں دی ہیں اور ان کے جواز کو تسلیم کیا ہے۔

عملی پیداوار کی مثالیں | مثلاً امام محمدؒ فرماتے ہیں مضاربت میں کاروباری فریق کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ کوئی زمین کرایہ پر حاصل کرے اور مضاربت کے سرمایہ میں سے گہوؤں خریدے اور اس زمین میں کھیتی کرے اور اس طرح اسکو یہ بھی اختیار ہے کہ اس زمین میں کھجور یا کسی اور چیز کے درخت لگائے یہ سارے کام جائز ہیں اور دونوں کے درمیان ایسے کاروبار کا نفع بھی ان شرط کے مطابق تقسیم کیا جائیگا جبکہ طرفین نے طے کیا تھا۔ کیونکہ یہ بھی نفع کمانے کے طریقہ میں ہے۔

مشینوں اور کارخانوں کے ذریعہ صنعتی کاروبار میں سرمایہ محنت اور ذرائع تینوں کو کمانے اور منافع حاصل کرنے میں دخل ہے۔ سرمایہ اور محنت میں مساوی حصہ ہونا چاہیے اور اگر دوسرے لوازمات میں بھی سرمایہ دار کے ساتھ مزدور شریک ہوتا ہے تو مزدور سے سرمایہ دار کا

حصہ قطعی زیادہ نہ ہونا چاہیے اور اگر لازم اور ضروری مصارف کو صرف سرمایہ دار برداشت کرتا ہے تو مزدور کو منافع کا تیسرا حصہ دیا جائے۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ نے سرکاری زمینوں کا معاملہ کرتے ہوئے فرمایا تھا۔ اگر زراعت کے آلات وغیرہ بھی مزارعین کی طرف سے ہیں۔ تو حضرت عمرؓ کا تیسرا حصہ ہے اور ان کے دولت میں اور اگر حضرت عمرؓ بیچ دیتے ہیں تو آپ کا آدھا حصہ ہے اور اگر تخم اور آلات وغیرہ حضرت عمرؓ دیتے ہیں تو ان کا تیسرا حصہ ہے اور حضرت عمرؓ کے دولت میں ہے۔

کارخانہ دار اور مزدور کا باہمی تعلق کس اصول پر ہو؟ | غرض یہ ہے کہ حصہ داری منہج کی بنیاد پر ہونی چاہئے خواہ منہج مالی ہے یا بدنی۔ اگر کارخانہ داروں اور مزدوروں میں حصہ داری کے اصول پر منافع کی تقسیم کی جائے جو شرعی اور منصفانہ طریقہ ہے تو کس وقت بھی سرمایہ دار اور مزدور کیلئے جنگ کی گنجائش باقی نہ رہے۔

دوسری صورت کارخانہ داروں اور مزدوروں کے درمیان اور امداد باہمی کے اصول کے پیش نظر یہ کہ سرمایہ اور محنت میں ایسا متبادل توازن قائم رکھا جائے کہ مزدور سرمایہ دار کے گلوگیر بھی نہ ہو اور دولت پر صرف سرمایہ دار کی اجارہ داری نہ رہے کہ دولت صرف سرمایہ دار کے گرد گھومتی رہے اور محنت کی قدر و منزلت اور اس کے حق کا احترام و تقدس نظر انداز کیا جائے۔ اسلام میں مزدور کی محنت کا تحفظ اور اس کی قدر و منزلت | اسلام نے محنت اور مزدور

کا مقام بلند کیا ہے اور اس کے حق کی خدمت کے احترام اور حفاظت کا امر فرمایا ہے۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا میری قوم کے لوگ جانتے ہیں کہ میرا پیشہ میرے گھروالوں کی کفالت سے عاجز نہ تھا۔ لیکن اب میں مسلمانوں کے کام میں مشغول ہو گیا ہوں۔ لہذا ابوبکرؓ کے گھروالے اب بیت المال سے کھائیں گے اور اس کے بدلہ مسلمانوں کے اموال ان کے مصالح ان کے احوال کی تنظیم وغیرہ امور کی نگہبانی کریں گے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں صحابہؓ خود محنت کرتے تھے تو پسینہ کی بدبو آتی تھی اس سے ان سے کہا گیا کہ کاش تم غسل کیا کرتے۔ حضرت مقدمؓ فرماتے ہیں حضورؐ نے فرمایا کسی شخص نے اپنے ہاتھ کی کمائی سے زیادہ پاک کھانا نہیں کھایا۔ اور اللہ کے بنی حضرت داؤدؑ اپنے ہاتھ کی کمائی سے کھایا کرتے تھے۔ ۱

اسلام کی حلقہ بگوش عظیم شخصیتوں کا معاش محنت اور عمل پر رہا۔ اسلامی سوسائٹی کے اولوالعزم ممبر صحابہؓ محنت و عمل سے روزی کماتے تھے۔ پیغمبر اسلام نے محنت و عمل کی روزی کو سب سے اونچا اور بہتر رزق فرمایا۔ اس لئے اس بزرگی و احترام کے نظریہ کے تحت اسلام مزدور کی محنت اور عمل کی اجر و ثواب کو مقدس حق قرار دیتا ہے۔ اور اس کے صحیح اور درست اندازہ اور ادا کرنے کی تلقین کرتا ہے۔ اور محنت کرنے والوں کو پورا پورا حق اور نہ دینے والوں کے خلاف جنگ کا اعلان کرتا ہے۔ اور یہ ظاہر کرتا ہے کہ جس نے بھی محنت کار کو اس کی محنت کا صحیح متوازن حق نہیں ادا کیا ہے تو وہ اللہ سے لڑائی مول لیتا ہے۔

ابی ہریرہؓ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تین طرح کے لوگ ایسے ہیں کہ میں قیامت کے دن خود ان سے نمٹنے والا ہوں۔ ایک وہ شخص ہے جس نے میری تم کھا کر زبان دی اور پھر اس سے مکر کیا۔ دوسرا وہ شخص ہے جس نے آزاد شخص کو بیچا اور اس کی قیمت کو کھا گیا۔ اور تیسرا وہ شخص جس نے مزدور سے پورا کام لیا اور اس کی پوری محنت کا پورا اجر نہیں دیا۔

مزدور کی محنت کا متوازن اجر نہ دینا اور اپنی دولت میں مزید اضافہ کے خیال سے محنت کار کی مجبوری سے اس ذہنی خباثت میں فائدہ اٹھانا انسانیت کے ساتھ خیانت اور غداری ہے۔ اسلام محنت کار کو سماج میں ایک اہم مقام دیتا ہے اور اس کی محنت اور مادی ضروریات کے لحاظ اور نسبت پر اس کا پورا بدلہ اور اجر قرار دیتا ہے۔ اگر مزدور کی محنت کا اجر اس کی لازمی ضروریات کو پورا نہیں کرتا اگر اس کی محنت سماج میں بربادی اور ذلت سے اس کی حفاظت نہیں کرتی تو اس کی محنت کشی کا تمام مفاد صرف اس قدر ہو سکتا ہے کہ وہ سرمایہ دار کی دولت میں برابر اضافہ کرتا رہے اگرچہ خود موت کے قریب سے قریب تر ہو جائے اس سے زیادہ انسانیت کی توہین اور بے حرمتی اور کیا ہوگی۔

حضرت زبیر بن العوامؓ اور حضرت ابی ہریرہؓ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی شخص تم میں سے لکڑی کا گٹھا اپنی پیٹھ پر لا کر مزدوری کر لیا کرے اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی سے سوال کرے۔ ۷

رسالت مآب کا منشاء یہ ہے کہ محنت مزدوری ضروریات کی تکمیل رنج عاجبات اور معاشرہ میں مانگنے سے محفوظ ہونے کیلئے ہے۔ اگر محنت کشوں کی مونت ان مقاصد کو حاصل نہیں کرتی اور سرمایہ دار برابر ان کی محنت کا خون چوس رہا ہے تو محنت کار کیلئے سوا اس کے اور کیا چارہ ہے کہ یا تو اہل و عیال کا گلا گھونٹے یا سرمایہ دار کی دولت کو ٹوٹے۔ میں سمجھتا ہوں کہ مارکس کا نظریہ اشتراکیت اسی رد عمل کا رہین منت ہے۔

مزدور کی اجرت کیا ہونی چاہئے۔ [میرا خیال ہے کہ محنت کار کی صحیح اور پوری مزدوری یہ نہیں ہے جو سرمایہ دار نے اس کے لئے رکھی ہے اور مزدور نے اس کو تسلیم کر لیا ہے اگر سرمایہ دار مقررہ مزدوری اس کو ادا کرتا ہے تو یہ نہ سمجھا جائے گا کہ اس نے مزدور کو اس کا حق ادا کر دیا ہے بلکہ محنت کار کی پوری اجرت یہ ہے کہ اس کی محنت اور عمل کے منافع کے ساتھ اس کا مناسب توازن رہے جیسا کہ بازار میں اشیاء کا نرخ متوازن رکھنا ضروری ہوتا ہے۔ بازار کے متوازن نرخ پر نرخ کوئی زیادتی کرے یا اس سے کم نرخ پر بیچے تو اباب سیاست کا فرض ہوتا ہے کہ مفاد عامہ کے تحفظ اور عام ضروریات زندگی کی سہولت تکمیل کے لئے اس میں دخل دے اور بیجا نفع اندوزی پر قدغن لگائے اور ضرر کے ازالہ اور مفاد عامہ کے تحفظ کی ضروری تدبیر کرے اور بازار کے متوازن نرخ کو خرابی سے بچائے۔

نرخوں کے توازن کا لحاظ امام مالکؒ فرماتے ہیں: عاقل بن لبتہؒ بازار میں منفقہ بیچ رہے تھے، حضرت عمرؓ کا آپ پر گذر ہوا اور فرمایا یا تو اس کا نرخ بڑھا دو یا ہمارے بازار سے اٹھ جاؤ۔ لے نرخ بڑھانے کے یا تو یہ معنی ہیں کہ مثلاً ایک درہم کے بدلہ جس مقدار کا منقی دے رہے تھے۔ اس مقدار کو بڑھا دو۔ ابن رشدؒ نے یہی کہا ہے۔ اور یا یہ معنی ہیں کہ ایک درہم کے بدلہ جس قدر منفقہ دے رہے تھے اس مقدار کو کم کر دے جیسا کہ دوسرے بعض حضرات نے کہا ہے۔ دونوں صورتوں میں بازار کے متوازن نرخ کو نقصان پہنچ رہا تھا اور مفاد عامہ کو نقصان کا خطرہ تھا اس لئے حضرت عمرؓ نے آپ کو مذکورہ توہین فرمائی ہے۔ امام محمدؒ نے حضرت عمرؓ کے مذکورہ اثر کے روایت کرنے کے بعد لکھا ہے کہ میرا اور ابو حنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا یہ مسلک ہے کہ تسعیر کو جبراً روکا جائیگا۔

فقہاء نے لکھا ہے حاکم اس وقت تک نرخ میں مداخلت نہ کرے جب تک ارباب نرخ قیمت کی گرانی میں زیادتی پر نہ اتر آئیں۔ اس وقت امام کو اہل الرائے کے مشورہ سے نرخ مقرر کرنا چاہئے۔ ۱۔

غرض یہ کہ جس طرح کے اصول اور حالات میں حکومت کو نرخ مقرر کرنے میں مداخلت کرنا لازم ہے اسی طرح انہی اصول اور حالات کے تحت اجرتوں اور معاوضوں کا حکومت کو تعین کرنا چاہئے کہ اسلام کے قانون اقتصاد و جماعتی فلاح و بہبود کے قوانین کے مطابق ملوں اور کارخانوں کو جائز اور صحیح استعمال کے طریقے پر رکھے۔ اور ارباب دولت کو ایسے مواقع ہمایا نہ ہونے دے کہ وہ مزدوروں کو اپنی مشین کے پرزوں ہی کی طرح سمجھ کر اپنی اغراض کا آلہ بنالیں کہ ارباب دولت مذموم سرمایہ داری کی حد تک نہ پہنچ سکیں۔ اور مزدور حیوان اور غلاموں کی طرح نہیں بلکہ باہمی تعاون کے ساتھ اپنی معاشی زندگی معزز انسانوں کی طرح حاصل کر سکیں۔ اس لئے کہ جس محنت کی قیمت وصول نہیں کرتا، کارخانہ دار چالاک ہے اس کے ہتھکنڈے بڑھے اور گہرے ہیں۔ مزدور مغلس اور فاقہ کش ہے۔ سرمایہ دار اس کو محنت کی کم سے کم قیمت پر راضی کر لیتا ہے اور خوش ہوتا ہے کہ اس نے اس کو مجبور نہیں کیا۔

مزدور کی مجبوری سے فائدہ نہیں لیا جاسکتا | مزدور اس اضطراری اجرت کو مجبوری قبول کرتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے زیادہ بد حال مزدور اس سے بھی کم اجرت پر کام کرنے پر تیار ہو جائے۔ اور اس پرستم یہ کہ مزدوری کم سے کم دی گئی ہے اور کام زیادہ سے زیادہ لیا گیا ہے اور مزدور ناداری اور تنگ حالی کے اضطرار میں سب کچھ منظور کر لیتا ہے لیکن یاد رہے کہ اسلام اس اضطراری حالت میں ماحتمد کی رضامندی کو اس کی رضی تسلیم نہیں کرتا ہے۔ اور سرمایہ دار کے ایسے پھندوں کو ظلم قرار دیتا ہے۔

چنانچہ حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہؒ لکھتے ہیں : پس اگر مال میں زیادتی چاہنا ایسے کام کے ذریعہ سے ہے جسکو لوگوں کی معاونت میں دخل نہیں ہے جیسے قمار بازی یا باہمی ایسی رضامندی سے ہے جو زبردستی کے معنی کے ساتھ مشابہہ ہے جیسے سود۔ کیونکہ تنگ دست آدمی مجبور ہو کر ایسی چیز کو اپنے اوپر لازم کر لیتا ہے جس کا ایفاء نہیں کر سکتا اور اس کی رضامندی حقیقت



ہیں، رضامندی نہیں ہوتی ہے۔ پس یہ عقود پسندیدہ عقود اور اسباب صالحہ میں داخل نہیں ہیں بلکہ اصل حکمت مدینہ کے اعتبار سے ایسے عقود باطل اور حرام ہیں۔

سرمایہ داروں کی استبدادی دست درازوں سے حکمت مدینہ کو حرام اور غیث معاملات کی تباہی سے بچانا اگر حکومت کا حق اور وظیفہ نہیں ہے تو پھر کون اس کی انجام دے گا۔

سرمایہ داروں کو کیا کرنا چاہیے | اگر کارخانہ داروں اور سرمایہ داروں نے اسلام کے معاشی اصول و ضوابط کو نہیں اپنایا اور جابرانہ روش کو تبدیل نہیں کیا اور محنت کاروں کے ساتھ تعاون اور امداد باہمی کے معاملہ کے روادار نہیں ہوتے تو کوئی بعید نہیں اور کچھ بھی تعجب نہیں ہوگا کہ سرمایہ دار کے تجتر اور بے رحمی کی پاداش میں ملک کے اندر فتنہ اور فساد کا ایسا عظیم انقلاب اٹھے گا کہ سرمایہ دار کو مزدور کی جگہ اٹھا کر کھڑا کر دے اور اس کی جگہ مزدور کو بٹھائے۔ آج اگر سرمایہ دار زیادہ سے زیادہ نفع اندوزی کا خیال اور حرص چھوڑ دے اور منافع کے قلیل حصہ سے محنت کشوں کو مطمئن کر دے تو اس کے لئے ہزار بہتر ہے تاکہ یہ خطر انقلاب کی گردش سے محفوظ ہو جائے ورنہ اس طرح کی خاست اور غمبلی کی سزا میں سرمایہ دار کے لئے ایسے نوازل کا اہم خطرہ ہے جس سے اس کا تمام سرمایہ بچاؤ نہیں کر سکے گا۔

حافظ اندلس امام شافعی بدعات مصالح مسئلہ اور استحسان کے مابین فرق کرتے ہوئے پانچویں مثال میں لکھتے ہیں: جب ایسے امام کو جسکی اطاعت واجب ہے، لمبے پروٹے ملک میں دفاع اور سرحدات کی حفاظت اور استحکام کیلئے فوج میں اضافہ کی ضرورت ہے اور بیت المال میں فوج کی ضروریات کی کفالت کی گنجائش نہیں ہے تو عادل امام کا یہ حق ہے کہ ملک کے دولتمند طبقات پر اس قدر محاصل عائد کر دے کہ وقت کی ضروریات کیلئے کافی ہوں اور کسی خاص مالدار طبقہ کو عائد کیلئے مخصوص اور کسی کو سستی نہ کرے تاکہ اس شخص سے قلوب میں نفرت نہ پیدا ہو۔ اور محاصل کا اس قدر بوجھ نہ ڈالے کہ اسکی مقدار ناقابل برداشت بار ہو جائے۔ اگر عادل امام یہ طریقہ اختیار نہ کرے اور ملک کے متول طبقات ایسے محاصل کو برضا و رغبت قبول نہ کریں تو یہ خطرہ لاحق ہوگا کہ کسی وقت بھی کفار کے نزعہ میں تمام ملک آجائے، اس وقت عظیم مصیبتیں نازل ہوں گی ان کے مقابلہ میں باخبر اور ہوشمند لوگوں کے نزدیک دولتمندوں کی تمام دولت کی بھی

# افکار و تاثرات

علمی بددیانتی | مکتبہ رشیدیہ لاہور سے ایک کتاب دلکش جلد کی صورت میں شائع ہوئی ہے۔  
ملاحظہ میں آئی ہوگی، اس کا نام ہے "میں بڑے مسلمان"۔ ظاہری حسن کے کیا کہنے ہیں۔ مگر اس میں  
تالیف بددیانتی افسوس ناک پائی جاتی ہے اور مضامین کی تحقیق تو یہ کہ سکا نہ ضرورت باقی رہی کیونکہ  
ہر دو مضمون حکیم الامتہ حضرت تھانویؒ اور حضرت علامہ سید سلیمان ندویؒ پر اس میں شامل ہیں  
انہی سے اس علمی دیانت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ حضرت تھانویؒ کی سوانح حیات کا پورا حصہ  
راقم کی معروف کتاب "حیات اشرف" کی لفظاً لفظاً نقل ہے۔ مگر اس پر نام..... کا ہے  
جو آج بھی تذکیر و تانیث اور دواحد و جمع کے صحیح استعمال پر قادر نہیں۔ مزید برآں حیات اشرف میں  
میں نے علامہ سلیمان ندویؒ کا وقیع مقالہ "حکیم الامتہ کے آثار علمیہ" بہ اظہار اسم گرامی شامل کیا ہے۔  
مولوی..... نے حکیم الامتہؒ کی حکمرانیت کے لفظی تغیر اور آخر مضمون میں تھوڑے سے  
حذف عبارت کے ساتھ یہ مقالہ بھی اپنی ہی ذات سے منسوب رہنے دیا ہے۔ کیا داد دی جائے  
اس جبارت کی۔ غ۔ رٹتے ہیں اور ماتھے میں تلوار بھی نہیں۔

دوسرا مضمون علامہ سلیمان ندویؒ سے متعلق ہے اور مضمون نگار کوئی..... ہیں۔ اس  
مضمون کا بیشتر حصہ بھی راقم کی کتاب تذکرہ سلیمان شائع کردہ مجلس علمی کراچی سے ماخوذ ہے اور  
کہیں کہیں جملے بھی ٹھیک کتاب ہی کے آگے ہیں مگر نہ جانے مضمون نگار نے کیوں حوالہ ظاہر کرنے  
کی ضرورت نہیں سمجھی۔ ضرورت ہے کہ اس علمی و فکری چھینا چھپی کی قوت سے مذمت کی جائے تاکہ  
اصل اہل علم و قلم ظلم سے اور کل طبقہ رسوائی سے بچ جائے۔

غلام محمد بی اے۔ کراچی

مولف تذکرہ سلیمان و حیات اشرف وغیرہ

الحمد للہ | پرسوں مکہ مکرمہ کے دارالمطالعہ گیا جو کہ بنا بر مشہور مقام درود مسعود و فخر موجودات علیہ السلام ہے۔ الحق کے دو نازہ پرچے دیکھ کر بہت خوش ہوا۔ کہ مہبط جبرئیل میں سید الکونین کے الابرار بلغتہ کا عملی جواب ہے اور ارشاد بلقواعنی کا مرکز اسلام میں تحریری لیک ہے جس طرح کہ خود دارالعلوم حقانیہ ارشاد بنوی کا ہمہ گیر محکم امتثال ہے۔

مولانا عبدالمعین مردانی مدرس دارالعلوم حقانیہ ازکام مکرمہ

برطانیہ میں الحق کا گجراتی ایڈیشن | میں نے یہاں ایک بزرگ کے مشورہ سے ہوارد کے ہاں ارد دیوبند و دہار پور کے تعلیم یافتہ ہیں، ارادہ کیا ہے کہ یہاں انگلینڈ سے ماہنامہ الحق کا گجراتی ایڈیشن ہو جایا کرے۔ سید نبر شمارہ نمبر بھی الحق ہی کا ہو گا۔ اور زیر سرپرستی بھی حضرت شیخ الحدیث صاحب ہو اور الحق کے مضامین یو کے میں گجرات والوں کو پیش ہوتے رہیں۔

محمد اعظم۔ بولٹن۔ برطانیہ

صدر کی کیا کریں۔؟ | مگر می! عزت مآب جناب آغا جنرل یحییٰ خان صدر پاکستان نے قوم سے کئے ہوئے ۲۸ نومبر کے وعدے کو پھر دہرایا تھا کہ ”اس سال ہر الکتوریہ کو انتخابات کے انعقاد کے لئے عبوری قانونی ڈھانچہ کا اعلان ۳۱ مارچ کو“۔ اب جاسیگا۔ یہ اعلان بہت حوصلہ افزا تھا۔ امید کی جاتی ہے کہ صدر عزم اپنے وعدوں کو آخری دم تک نبھاتے رہیں گے۔ یہ قانونی ڈھانچہ کہم قسم کا ہونا چاہیے جسے غما اس بارے میں میری عرض یہ ہے۔ کہ یہ قانونی ڈھانچہ قرآن اور سنت کی روشنی میں تیار کیا جانا چاہئے تھا۔ اگرچہ یہ قانونی ڈھانچہ عبوری ہے اور صرف انتخابات کی منزل پر امن طور پر کرنے اور عبوری ضرورت کی راہ ہموار کرنے کے لئے ہے۔ لیکن جبکہ ہمارا یہ ایمان ہے کہ اسلام ایک مکمل منابطہ حیات ہے۔ زندگی کے ہر مرحلے میں اس سے رہنمائی حاصل ہو سکتی ہے، اس کا ہم دن و رات دعویٰ اور پرچار بھی کرتے ہیں تو کیا اس عبوری دور کے لئے قرآن اور سنت کی روشنی کی ضرورت نہیں ہے۔؟ مجھے یہ یقین ہے کہ اگر موجودہ عبوری قانونی ڈھانچہ کے بعد قتل آئین۔ قرآن اور سنت کی روشنی میں تیار کیا گیا تو موجودہ حالات کے پیش نظر بہترین نتائج پیدا کرے گا۔ کیونکہ اس وقت ہر ایک سیاسی لیڈر اقتدار کی دوڑ جیتنے میں مصروف ہے۔ ہر ایک ایڈر دوسرے ایڈر کو اپنا دشمن تصور کر رہا ہے۔ ایک دوسرے کو بے بنیاد الزامات سے نوازا جا رہا ہے جس سے جلسے جلسوں میں ہنگامے ہو

جاتے ہیں۔ اگر موجودہ قانونی ڈھانچے کی بنیاد اور مستقل قانون کی بنیاد اسلام ہوتی تو اقتدار ایک سونے کی چڑیا نہ رہتا۔ جسکو حاصل کرنے کیلئے ہر شخص ہوس میں مبتلا ہے۔ بلکہ یہ خواہ کے سامنے جوابدہی کی ایک ٹکٹن منزل اور بھاری ذمہ داری ہوتی۔ اس کو حاصل کرنے کیلئے کوئی بھی شخص الحج، دھونس اور دھوکا دہی کی کوشش نہ کرتا۔ اور انتخابات امن و امان سے ہو جانے کی ضمانت ہو جاتی۔

دوسری بات یہ ہے کہ انتخابات کے بعد عوام کے منتخب نمائندوں کو جو حکومت قائم کرتی ہے۔ وہ جمہوری ہوگی۔ اس جمہوریت کا نقشہ موجود حالات میں "مغربی جمہوریت" کا منظر آتا ہے۔ مغربی جمہوریت کا مزاج یہ ہے کہ اکثریت جو چاہے، نوزدہ غلطی کیوں نہ ہو قانون بن جاتا ہے۔ سابقہ تجربہ ظاہر کرتا ہے کہ اس وقت اقتدار حاصل کرنے کے لئے جو سیاسی لیڈر اسلام کا نعرہ دے رہے ہیں ان میں سے اکثر اقتدار کی کرسی حاصل کرنے کے بعد اپنے وعدے سے خوف ہو جائینگے۔ اس لئے اسلامی نظام جواہل اور آخر ہمارے لئے نجات دہندہ ہے۔ اس کے پہلے ہی مرحلے میں رویہ عمل لانے میں کیا قباحت ہے؟ میں عوام سے اس سوال کا جواب طلب کرتا ہوں اور صدمہ محترم سے نہایت مؤدبانہ التماس کرتا ہوں کہ وہ میری معروضات پر غور فرمائیں اس سلسلہ میں مجھے الحق اپیل کے نقش آغاز سے حرف بحرف اتفاق ہے جس میں میرے جذبات کی تفصیلی ترجمانی ہو گئی ہے۔

(محیر دست عاجز منشد و آدم منلع سا نگار)

صدر بچی اس فیصلہ پر نظر ثانی کریں | ہم حجاز میں مقیم پاکستانیوں نے نہایت افسوس سے سنا ہے کہ پاکستان گورنمنٹ مکہ، مدینہ اور جددہ میں اپنے شفا خانوں کو مستقل طور پر بند کر رہی ہے اور صرم موسم حج کے دوران ایسے شفا خانے کھولے جائیں گے۔ شاید یہ قدم پاکستانی سفارتخانہ کے غلط مشورہ سے اٹھایا گیا ہے حالانکہ پاکستان کے پروپیگنڈہ عالم اسلام سے رابطہ اور حاجیوں و زائرین کی خدمت کے لحاظ سے یہ شفا خانے نہایت ضروری تھے۔ ہزاروں سعودی اور وہابی مقیم پاکستانی ان شفا خانوں سے فائدہ اٹھا رہے تھے۔ اگر مالی لحاظ سے بچت مقصود ہے تو موسم حج میں نئے سرے سے مکانات حاصل کرنے پر بھی سال بھر کے کرایہ سے زیادہ خرچہ آئے گا۔ ہندوستان کا مستقل شفا خانہ مکہ معظمہ میں قائم ہے اور ہر سال موسم حج میں مزید چار شفا خانے کھولتا ہے۔ اگر یہ قدم ان شفا خانوں کے کسی میڈیکل آفیسر کے غلط رویہ یا بد اخلاقی کی وجہ سے اٹھایا گیا ہے تو بھانے اس کے ایسے ڈاکٹروں کو سزا دیں چاہئے حتیٰ کہ شفا خانے بند کر دئے جاتے۔ بہر حال ہر لحاظ سے یہ قدم نہایت افسوسناک ہے۔ ہم پاکستانی مسلمان صدر بچی سے اپیل کرتے ہیں کہ اس فیصلہ پر نظر ثانی فرما کر احکام صادر فرمادیں۔

اسے ٹی ایم ذکریا ابراہیم مدینہ منورہ۔ پی او ۲۳۶

## احوال و کوائف دارالعلوم

حضرت ہتھم صاحب کے اسفار | ۱۶ مئی بروز ہفتہ حضرت شیخ الحدیث صاحب مظلّم ڈھاکہ کی سیرت مینی کی دعوت پر ڈساکہ تشریف لے گئے۔ ایڈیٹر الخی کے علاوہ مولانا قاری سعید الرحمن صاحب صاحبزادہ مولانا عبدالرحمان کاپلوری مرحوم بھی آپ کے ساتھ تھے۔ ۱۷ مئی بعد از نماز مغرب ڈھاکہ کی وسیع اور شاندار جامع مسجد بیت المکرم میں جلسہ سیرت سے سیرت کے موضوع پر خطاب فرمایا۔ اس دن ڈھاکہ کے نواح میں دارالعلوم مدنیہ چاترا باڑی میں درس دیا یہ مدرسہ ابھی چند ماہ قبل حضرت مولانا درخوئی مظلّم کے بابرکت ہاتھوں سے قائم ہوا ہے اور اساتذہ و اراکین کی مخلصانہ کوششوں سے بہت جلد ترقی کر گیا ہے۔ دوسرے دن بروز پیر آپ مین سنگھ تشریف لے گئے۔ مقامی علماء و معززین دارالعلوم مین سنگھ کے اساتذہ طلبہ چشم بردہ تھے۔ نماز عصر سے قبل دارالعلوم مین سنگھ میں طلبہ کی خواہش پر مدرسہ میں فضیلتِ علم پر درس دیا اور بعد از نماز عصر شہر کی سب سے بڑی مسجد میں سیرت مطہرہ پر خطاب فرمایا ڈھاکہ میں مولانا خواجہ انیس اللہ صاحب خواجہ عبدالرحمان صاحب جناب مصطفیٰ احسن فردوسی صاحب۔ جناب مجتبیٰ صاحب۔ جناب احسان کبیر صاحب وغیرہ حضرات کی خواہش پر ان کے دو لنگھوں پر مختصر قیام کیا اور بعض مقابلات پر مخصوص اور منتخب مجالس میں بھی سیرت مطہرہ پر گفتگو رہی۔ مولانا محی الدین خان صاحب ایڈیٹر مدنیہ و نیازانہ اول تا آخر میزبانی میں پیش پیش رہے۔ بروز منگل ۱۹ مئی اکوڑہ خشک مراجعت ہوئی۔ یکم مئی کو آپ قاری محمد آصف صاحب قاسمی کی دعوت پر جامعہ قاسمیہ کراچی کے اجتماع میں شرکت کرنے کراچی گئے اور ۲-۳ مئی کو بعد از نماز عشاء مدرسہ کے اجتماعات سے خطاب فرمایا۔ ۹ مئی بعد از نماز عشاء اسلام آباد کی انجمن تعلیم الاسلام کے زیر اہتمام جلسہ سیرت میں تقریر فرمائی۔

تعمیرات دارالعلوم | دارالعلوم کے مشرقی جانب احاطہ تالاب میں تعمیرات کا مسئلہ مدت سے زیرِ غور ہے۔ رائلش طلبہ اور مدرسہ تعلیم القرآن کے لئے مزید عمارت کی شدید ضرورت کے پیش نظر پچھلے چند ماہ سے اس احاطہ میں اللہ کے بھروسہ پر تعمیر کا سلسلہ شروع کر دیا گیا ہے۔ تالاب کے حصہ میں دارالاقامہ سے متعلق نچلی منزل کا کچھ حصہ مکمل ہو چکا ہے۔ اب اوپر تعلیم القرآن (مڈل سکول) کیلئے تعمیر کا کام جاری ہے۔ اس طرح احاطہ تالاب کی نئی عمارت میں مزید پانچ طلبہ کے لئے گنجائش نکل آئی ہے جو اب تک درسگاہوں وغیرہ میں نہایت تکلیف سے قیام پذیر تھے۔ اسکے علاوہ پرانے دارالاقامہ کے مغرب میں بھی دارالاساتذہ کی شکل میں ایک الگ بلاک بن چکا ہے۔ ان تعمیرات پر پچھلے چند ماہ میں تقریباً ۳۵ ہزار روپیہ خرچ ہو چکا ہے جبکہ ابھی تعمیری ضروریات کا کافی حصہ اہل خیر کی نگاہ تعاون کا محتاج ہے۔

# فتواریہ مارکہ

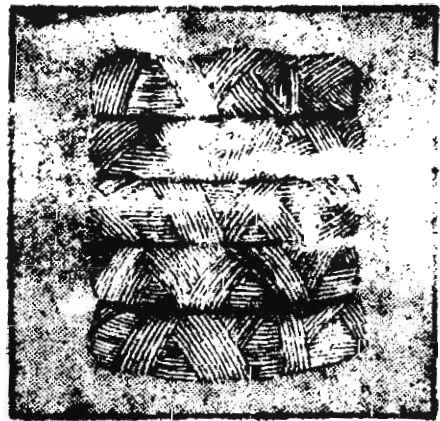
سوالی قسم کا

سوتی دھاگہ

سنگل اور فولڈڈ

۲۰ کاؤنٹ سے ۲۰۰ کاؤنٹ تک

جیکس کے غداہ کھری بھی دستیاب ہے



ڈی ایم ٹیکسٹائل ملز لمیٹڈ

پتہ: ٹریڈ مارک، کاشی، بھارت۔ فون: ۲۲۳۹۱۳ - ۲۲۳۹۱۴۔ کراچی  
 ڈسٹریکٹ: ۲۲۳۹۱۳ - ۲۲۳۹۱۴۔ فون: ۲۲۳۹۱۳ - ۲۲۳۹۱۴۔ کراچی  
 ڈسٹریکٹ: ۲۲۳۹۱۳ - ۲۲۳۹۱۴۔ فون: ۲۲۳۹۱۳ - ۲۲۳۹۱۴۔ کراچی  
 ڈسٹریکٹ: ۲۲۳۹۱۳ - ۲۲۳۹۱۴۔ فون: ۲۲۳۹۱۳ - ۲۲۳۹۱۴۔ کراچی

# ولینٹ اینڈ وایچ کمپنی

(سولٹرز لینڈ)

کی  
اعلیٰ معیاری  
گھڑیاں  
آب  
نئے نئے  
خوشنما ڈیرائٹوں  
میں  
ہر جگہ دستیاب ہیں



ٹاپ کپی ایک نوین ڈیزائن  
معہ تاریخ  
دائریہ روزگار پر وقت  
اسٹیل ۲۰۰/۵ سنہری ۳۰۰/۵

ٹیم ۵ سیکنڈس بیٹری  
سنہری کیس ۱۶۵/۵

کامریٹ وایچ کمپنی  
کراچی - ڈھاکہ

واحد تقسیم کنندگان

NATIONAL 909 E



بادِ صبا سے  
جانِ صبا تک



بادِ صبا کے لطیف جھونکے، معصوم پھولوں کی  
شگفتگی کا پیغام دیتے ہیں اور جانِ صبا کا  
مطرِ جہاگِ حسن کوئی تازگی اور دلکشی بخشتا ہے

جانِ صبا ٹرانسپیرینٹ حسن افروز صابن

جیمیل سوپ ورکس لمیٹڈ۔ کراچی۔ ڈھاکہ

1007

منظور عام اور اس اشاور